

١٣٥

تاريخ المصريين

السيرافى وطهر المملوكية

في ضوء وثائق الجنييزة

(٦٤٨ - ٩٢٣ هـ / ١٢٥٠ - ١٥١٧ م)

د. منحاسن محمد الوقاد



المدينة المصرية
العامّة للكتاب

تاريخ المصريين

(١٣٥)

● تاريخ المصريين

رئيس مجلس إدارة:

د. سمير سرهان

رئيس التحرير:

د. عبد العظيم رمضان

مدير التحرير:

محمود الجزار

تصدر من

الهيئة المصرية العامة للكتاب



اليهود في مصر المملوكية

في ضوء وثائق الجنيحة

(٦٤٨ - ٩٢٣ هـ / ١٢٥٠ - ١٥١٧ م)

د. محاسن محمد الوقاد



الهيئة المصرية العامة للكتاب

الإشراف الفني

محمود الجزار

تقديم

يسرني أن أقدم للقارئ الكريم هذا الكتاب عن « اليهود في مصر المملوكية » في ضوء وثائق الجنيزة (١٢٥٠ - ١٥١٧ م) للدكتورة محاسن محمد الوقاد ، وهو في الأصل رسالة علمية حصلت بها صاحبيتها على درجة الدكتوراه من جامعة عين شمس .

وأهمية الدراسة تتمثل في اعتمادها على كل من المصادر العربية ووثائق الجنيزة ، وتصحيحها لبعض المفاهيم المغلوطة في تاريخ المجتمع المصري في عصر المماليك . وبالتالي فهي جديرة بالقراءة .

وتنقسم الدراسة الى أربعة أبواب يسبقها مدخل عن اليهود في مصر الإسلامية قبل عصر المماليك ، وفي الباب الأول تتحدث المؤلفة عن مكانة اليهود في الدولة المملوكية ، فتتناول علاقتهم بالطبقة الحاكمة ، ووظائفهم في الدولة ، وتعرض لمدي التزامهم بشروط عمر بن الخطاب . أما الباب الثاني ، فيتناول أحوال اليهود الاقتصادية وفيه تتحدث المؤلفة عن حرف وصناعات اليهود ، ونشاطهم التجاري . أما الباب الثالث فيتناول المجتمع اليهودي

وتقسيماته الطائفية ، وزعاماته الدينية . وتستكمل المؤلفه ذلك في الباب الرابع ، الذي تتناول فيه الحياة الاسريّة لليهود ، وأعيادهم واحتفالاتهم . وتتبع المؤلفه ذلك ببعض الملاحق المفيدة بلغت تسعة عشر ملحقا .

والكتاب بذلك يسد ركنا مهما في المكتبة العربية كانت في حاجة اليه . وأملى أن ينتفع به الباحث الاكاديمي والمثقف العادي . والله الموفق .

رئيس التحرير

د. عبد العظيم رمضان

يمثل تاريخ اليهود في مصر ابان عصر سلاطين المماليك جزءاً لا يتجزأ من المسار العام للتاريخ المصرى ، فلم يكن اليهود في تلك الفترة كيانا منعزلاً عن المجتمع المصرى ، أو بمعزل عن النواحي السياسية والاقتصادية والاجتماعية في هذا المجتمع ، بل كانوا يندمجون في نسيجه . . شأنهم في ذلك شأن بقية الطوائف الدينية الأخرى ، وقد سبق لى أن لاحظت ذلك بوضوح من خلال دراستى لموضوع الطبقات الدنيا في عصر سلاطين المماليك (١) ، حيث تعرضت في أحد فصولها لتلك الطائفة من خلال دراستى لعامة اهل الذمة في القاهرة ، وأحسبت وقتها بضرورة تكريس دراسة متخصصة لليهود في مصر تحت حكم المماليك ، تتناول علاقاتهم بالطبقة الحاكمة والوظائف التى شغلوها وحقوقهم وشئونهم الاقتصادية وأوضاعهم الدينية وأحوالهم الاجتماعية والثقافية نظراً للدور المهم الذى لعبوه في المجتمع المصرى ايان تلك الفترة الزمنية .

(١) انظر محاسن محمد الوقاد ، الطبقات الدنيا في القاهرة في عصر سلاطين المماليك ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة عين شمس ١٩٩١ م .

وقد دفعنى ايضا الى اختيار هذا الموضوع الخلاف المحتدم بين بعض المؤرخين العرب كالنويزى والمقرىزى والقلقلشندى وابن الحاج وابن قيم الجوزية وبين معظم المستشرقين من اليهود أنفسهم الذين تناولوا دور اليهود وأبعاده فى التاريخ المصرى مثل المستشرق الفرنسى آشور ، وجواتين ، ويعقوب مان ، ومارك كوهين الذين تعكس كتاباتهم وأبحاثهم وجهة النظر اليهودية الصرفة دون الأخذ فى الاعتبار بوجهة النظر الاسلامية أو حياء المؤرخين ازاء الوثائق التى يتناولها ، لاسيما وقد وصلنا العديد من الوثائق اليهودية المعروفة باسم وثائق الجنيزة التى نجدها للأسف مبعثرة بين المتاحف والمجموعات الخاصة الأوروبية والأمريكية والتى لم توجه اليها العناية الكافية من قبل المؤرخين العرب فى الآونة الأخيرة ، ومن ثم فان الدراسة المقترحة سوف تغطى نقصا كبيرا طالما عانت منه المكتبة العربية للدراسات التاريخية فى العصور الوسطى .

وسوف تقوم هذه الدراسة على المقابلة بين ما أورده المؤرخون العرب وبين ما جاء فى نصوص الجنيزة بصدد طائفة اليهود فى مصر ابان العصر المملوكى بهدف تصحيح العديد من المفاهيم المغلوطة بالنسبة للتاريخ للمجتمع المصرى بصفة عامة وللطوائف اليهودية بصفة خاصة ، تلك المفاهيم التى افلح المستشرقون فى ترويجها نتيجة لاعتمادهم الكلى على وثائق الجنيزة وحدها دون الرجوع إلى المصادر العربية ، الأمر الذى غاؤن على ترويج معلومات ومفاهيم خاطئة عن تلك الطائفة .

ولعل السبب فى اختيارى لعصر سلاطين المماليك على وجه الخصوص يرجع الى تميزه فى خصائصه السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، فضلا عما حازه اهل الذمة ومن بيتهم اليهود من حريات وحقوق بلورت دورهم فى المجتمع المصرى ابان تلك الفترة .

وتعتمد هذه الدراسة بصفة أساسية كما سبق أن ذكرت على أسلوب المقارنة بين وجهة نظر المؤرخين العرب ووجهة نظر المستشرقين اليهود ، كما تعتمد على تحليل لأغلب وثائق الجنيزة التي وصلت الى أيدينا من هذه الفترة .

وقد قسمت البحث الى أربعة أبواب مسبقة بمدخل مهدت فيه بدراسة عن أحوال اليهود منذ الفتح الاسلامى حتى قيام دولة المماليك ، ووضحت فيه بصورة عامة أحوالهم السياسية والاقتصادية والاجتماعية والدينية وموقف الطبقة الحاكمة منهم .

وخصصت الباب الأول لمكانة اليهود في الدولة المملوكية وذلك من خلال ثلاثة فصول ، أستعرضت في الأول منها علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة والجزية الواجبة عليهم ، والشروط اللازمة لعقد الذمة معهم ، وموقف سلاطين المماليك الرئيسى منهم ، والألقاب التى منحها لهم الدولة ، كما أبرزت دور رئيس اليهود فى الوساطة بين الدولة ورعاياها من اليهود ، ولجوء اليهود الى سلاطين المماليك فى حالة خروج رئيسهم عن الطريق الصواب ، كما أستعرضت فيه المراسيم التى صدرت بشأن أهل الذمة ، وأوضحت أن هذه المراسيم كانت تصدر لتصحيح أوضاع معينة لأن اليهود عاشوا فى المجتمع المصرى كجزء لا يتجزأ منه .

وتناولت فى الفصل الثانى الوظائف المهمة التى عمل بها اليهود فى عصر سلاطين المماليك سواء فى مجال الطب أو فى الجهاز الادارى والمالى للدولة ، وبينت أن بعض الأطباء منهم تولى رئاسة اليهود فى الوقت نفسه ، كما عمل بعضهم كأطباء فى بلاط سلاطين المماليك ، وأشارت أيضا الى موقف الفقهاء من استخدام الموظفين من غير المسلمين فى وظائف الدولة .

وعالجت في الفصل الثالث من هذا الباب مدى التزام اليهود بالشروط الغمرية وموقف سلاطين المماليك من بناء دور عبادة جديدة ، كما بينت كيف سمحت دولة المماليك لليهود بشراء أراضٍ ومنازل في سائر أنحاء البلاد ، وتعرضت أيضا للملابس اليهود وعمائمهم والقيود التي كانت مفروضة عليهم ، ووصف الرحالة الأوروبيين واليهود لهذه الملابس ، وأشارت كذلك الى مواريت اليهود وطريقة تنظيمها والاشراف عليها ، وأوقفهم ورعاية سلاطين المماليك لهم ، ونوهت بمدى أحقية اليهود في امتلاك الرقيق ، وموقف الفقه الاسلامي من ذلك ، ثم أنهيت هذا الفصل بالحديث عن الحالات التي تعرض اليهود خلالها للاضطهاد ابان العصر المملوكي ، وقمت بتوضيح ذلك .

وخصصت الباب الثاني لأحوال اليهود الاقتصادية زمن سلاطين المماليك من خلال فصلين تناولت في الاول منهما حرف وصناعات اليهود ، وبينت أن نسبة كبيرة من اليهود قد عملت بالحرف والصناعات المختلفة ، كحرفة الصباغة ، وصياغة الذهب والفضة والنحاس ، وحرفة الخياطة ، وصناعة الكمناك والسكر ، وبينت مدى التدهور الذي أصاب الصناعات والحرف في العصر المملوكي الثاني ، ومد انعكاسه على المجتمع المصري ككل .

وخصصت الفصل الثاني للنشاط التجاري لليهود ، الذين مارسوا جميع أنواع التجارة من البطاراة الى الأدوية ، وتجارة الخمور ، وتجارة النسيج والحريز وتجارة المحاصيل ، كما ناقشت في الفصل موضوع تجارة الكارم ، ومدى مشاركة اليهود فيها وتجارة الرقيق وممارستهم للزنا ، وموقف القرآن الكريم من هذا الموضوع ، وأشارت أيضا الى ممارستهم لأعمال الصرافنة ،

واستعرضت في هذا الفصل أيضا النشاط التجاري لليهود في عصر
الماليك الجراكسة ، وتحدثت عن سوق الخملون الصغيرة والكبيرة
وكيف كانت مكتظة بحوانيت التجار من اليهود .

وعالجت في الباب الثالث البنية الداخلية لجماعات اليهود في
عصر سلاطين الماليك من خلال فصلين استعرضت في الأول منهما
التقسيم الطائفي لليهود من رباتيين ، وقرائيين ، وسامرة ، ومدى
الاختلاف بين الفرق الثلاث ، كما أشرت الى معابد اليهود وأماكنها،
وأماكن سكنى كل طائفة ، واستعرضت كذلك تنظيم شئون
الطائفة الداخلى والموضوعات الادارية التى كان يتم مناقشتها
داخل كل تنظيم ، ومصرفات الطوائف والخدمات الاجتماعية
المتنوعة التى كانت تقوم بها لخدمة المحتاجين ومساعدة عابرى
السبيل ، والقيام بدفع الجزية عن العاجزين ، كما ألقى الضوء
على كاتب الطائفة والواعظ والجزار (شوحيط) وبينت مهام كل
منهم ، وأنهت الفصل بالحديث عن وضع الطوائف اليهودية في
القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ، ووصف الرحالة
اليهود لهذه الطوائف .

واستعرضت في الفصل الثانى الزعامة الدينية والقضاء
اليهودى فى عصر سلاطين الماليك ، من خلال التعرض لدور
الناجيد كرئيس للطوائف اليهودية وواجباته وحقوقه ومسؤولياته
نحو الطوائف الثلاث ، كما أشرت الى أهم القابله ، وكيفية اختياره،
وأشرت كذلك الى معاونيه ، وراتبه وأهم المصادر المالية التى
كانت تمول ذلك ، وتحدثت أيضا عن القضاء اليهودى ورئاسة
الناجيد له ، واستعرضت مجالس القضاء اليهودى وكيفية
تشكيلها ، وأشرت الى ديان اليهود الذى كان يحتل المرتبة الثانية
بعد الناجيد ، ونوهت بأهم القضايا التى كانت تعرض على مجالس

القضاء ومضمونها والأحكام والعقوبات التي كانت تصدر بشأنها ،
وحق اليهود في اللجوء إلى القضاء الاسلامي ، وموقف زعماء
الطوائف اليهودية من اليهود الذين كانوا يلجئون إلى القضاء
الاسلامي والعقوبات التي كانت تفرض عليهم . واستعرضت
كذلك موقف فقهاء الاسلام من بعض المسائل الخاصة باليهود ،
والقيت الضوء على الحماية التي كانت تكفلها الدولة المملوكية
 لليهود ، وموقف القضاء الاسلامي من النساء اليهوديات ، وأنهيت
الفصل بالحديث عن علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة من الناحية
الادارية والقضائية .

أما الباب الرابع والآخر فقد خصصته للحديث عن الأوضاع
الاجتماعية لليهود في عصر سلاطين المماليك من خلال فصلين :
تناولت في الأول منهما أحوال الأسرة اليهودية في العصر المملوكي ،
من خلال دراسة منازل اليهود ، والزواج بمراحله المختلفة ، من
خطبة ومهر ، والقيت الضوء على الشروط الشكلية للزواج ، كما
تناولت موانع الزواج عند اليهود ، واحتفالات الزواج وكيفية
اتمامه ، وأشارت إلى ظاهرة تعدد الزوجات وموقف الشريعة
اليهودية من ذلك ، ثم تحدثت عن زواج اليوم أي زواج الأخ
من أرملة أخيه المتوفى وطقوس الاحتفال بهذا الزواج ، كما تحدثت
عن الحياة العائلية للأسرة اليهودية ، وموقف الشريعة اليهودية
من طهارة المرأة الحائض ، وأهم الاحتفالات العائلية عند الأسرة
اليهودية من ولادة وختان ، كما أشارت إلى دور الأم اليهودية في
تربية الأطفال وتنشئتهم ، وتعرضت كذلك للمآثم والأحزان وما كان
يتم خلالها داخل الأسرة اليهودية ، وأنهيت هذا الفصل بالحديث
عن ملابس اليهود في العصر المملوكي الخاصة بالرجال والنساء ،
من ملابس داخلية وخارجية ، وملابس للمنزل وملابس للطريق ،
وأغطية الرأس ، وأغطية الوجه والخفاف ، كما أشارت أيضاً
إلى ملابس الأولاد والبنات .

واستعرضت في الفصل الثاني موضوع الأعياد والمواسم والاحتفالات عند اليهود وقسمتها الى أعياد شرعية تناولت ، فيها خمسة أعياد وردت في التوراة هي عيد رأس السنة ، وعيد الكبور ، وعيد المظلة ، وعيد الفطر أو الفصح ، وعيد الأسابيع أو المنصرة أو الخطاب . بالإضافة الى مجموعة من الأعياد المحدثه أضيفت الى الأعياد الشرعية واحتفل بها اليهود في العصر المملوكي احياء لحوادث معينة مثل عيد الفوز وعيد الحنكة أو الحنوكه ، ويوم السبت ، وأنهيت هذا الفصل بالحديث عن موسم الحج ومدى أهميته بالنسبة للحياة الدينية الخاصة بيهود مصر . وأنهيت الدراسة بخاتمة أجملت فيها أهم النتائج التي توصلت اليها ، وذيلتها بمجموعة من الملاحق ووثائق الخنيزة ، وقائمة بالدوريات التي وردت بالرسالة وثبت تضمن أهم المصادر والمراجع التي استعنت بها في اعداد هذه الدراسة .

وقد استلزم اعداد هذه الدراسة الرجوع الى العديد من الوثائق والمصادر والمراجع .

أولا : الوثائق :

يمكن تقسيم الوثائق التي أفادت البحث الى ثلاث مجموعات : تمثل المجموعة الأولى وثائق ديرسانت كاترين التي توضح لنا موقف الدولة الرسمي تجاه أهل الذمة ، كما تبرز لنا مدى حرص سلاطين المماليك على تأكيد روح التسامح الإسلامية تجاه أهل الذمة من يهود ونصارى .

وقد اعتمدت على النسخة المصورة على ميكروفيلم من هذه الوثائق ، المحفوظة بالمجلس الأعلى للثقافة بأرقام الفهرس الموجود بالمجلس نفسها .

أما المجموعة الثانية من الوثائق فنجدتها في ثنايا بعض المصادر العربية التي ترجع إلى عصر المماليك مثل كتاب «تثريب الأيام والعصور في سيرة الملك المنصور» لابن عبد الظاهر (٢) ، وكتاب «التعريف بالمصطلح الشريف» لابن فضل الله العمري (٣) ، وكتاب «صبح الأعشى في صناعة الانشا للقلقشندي (٤)

(٢) هو محيي الدين أبو الفضل عبد الله بن رشيد الدين أبو محمد عبد الظاهر ، ولد بالقاهرة عام ٦٢٠ هـ / ١٢٢٣ م وتوفي به عام ٦٩٢ هـ / ١٢٩٤ م ، كان كاتباً وشاعراً ، جالساً للقاضي الفاضل في أسلوبه والتزم المسجع وأتبع المحسنات البديعية ، كان أول من تولى منصب صاحب ديوان الانشا ، وله مؤلفات كثيرة ، أرتخ ابن عبد الظاهر لحكم السلاطين الثلاثة الظاهر بيبرس والمنصور قلاوون والأشرف خليل بن قلاوون ، ويعتبر تاريخه على جانب كبير من الأهمية لأنه عاصر هؤلاء السلاطين ، وكان يكتب السر عندهم ولأنه دون النصوص الأصلية للمراسلات والمعاهدات ، انظر للمؤلف تشریف الأيام والعصور في سيرة الملك المنصور ، تحقيق مراد كامل ، القاهرة ١٩٦١ م - ص ٢ - ١٢ .

(٣) هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن يحيى فضل الله العمري المتوفى سنة ٧٤٩ هـ / ١٣٤٩ م الذي ترك لنا دائرة معارف واسعة وهي المعروفة باسم «مسالك الأبصار في ممالك الأمصار» التي ضمنها شيئاً من التاريخ الذي يبدأ من عصر الهجرة ويمتد حتى سنة ٧٤٢ هـ / ١٢٤٢ م ويحتوي على مادة أصيلة بصدد عصر السلطان الناصر محمد بن قلاوون لاسيما أن والده العمري وشقيقه قد شغلا على عصر ذلك السلطان بعض المناصب الإدارية المهمة في الدولة المملوكية ، بيد أن العمري كان رجلاً عنيداً مكابراً الأمر الذي جر عليه غضب السلطان الذي أدى إلى اعتقاله ومصادرة أمواله ، بل وقطع يده والزج به في السجن ، انظر أحمد عبد الرازق ، دراسات في المصادر المملوكية المبكرة القاهرة ١٩٨١ م ، ص ٤٧ ، ٤٨ .

(٤) هو أبو العباس القلقشندي المولود في مدينة «قلقشندة» بمركز طوخ محافظة القليوبية ، ولد القلقشندي في عام ٧٥٦ هـ / ١٣٥٥ م ، واشتغل بالفقه وغيره وسمع من أبيه في وقته ، وكان أحد الفضلاء ممن برع في الفقه والأدب ويكتب الانشا ، وناب في الحكم ، توفي عام ٨٢١ هـ / ١٤١٨ م ، أحمد رمضان ، تطور علم التاريخ الاسلامي - القاهرة ١٩٨٩ م - ص ٢٢٠ - ٢٢١ .

وترجع أهمية تلك الوثائق الى أنها تعالج أوضاع اليهود من خلال مجموعة التواقيع والوصايا الصادرة لرؤساء اليهود التي تتضمن شروط تولي مناصبهم ، وسلطات كل منهم ، ومالهم من حقوق وما عليهم من واجبات تجاه الدولة بصفة عامة واليهود بصفة خاصة .

وتمثل وثائق الجنيزة (٥) المجموعة الثالثة من الوثائق وهي على درجة كبيرة من الأهمية بالنسبة لدراستنا عن اليهود في مصر المملوكية . وهي وثائق مدونة باللغة العربية بحروف عبرية ، أما

(٥) الجنيزة كلمة عبرية تشبه الكلمة العربية جنز بمعنى - دفن - قبر - حفظ - خبا - أخفى ، وتشبه الكلمة الفارسية كنج التي تعنى « كنز - ثروة - مخزن - مستودع » عنها ، انظر بالتفصيل .

Goitein, The Documents of The Cairo Geniza as a Source For Mediterranean Social History, JAOS, No (2). 1960, p. 19 ; The Encyclopaedia of Islam, art Geniza, III; Leiden, 1983, p. 987.

يوسف سدان ، دراسات حول الجنيزة لدى المسلمين .

-- Kirgath Sefer (55), Jerusalem, 1980, pp. 398-399 (in Hebrew).

وقد جرى العرف اليهودي على حفظ أي ورقة مكتوب عليها اسم الله ، وذلك بتخزينها في حجرة مخصصة لهذا الغرض ملحقة بالمعبد كنكك الحال بالنسبة لحجرة التخزين التي عثر عليها في معبد « بن عزرا » بالفسطاط وبعض الأوراق التي عثر عليها مدفونة أيضا في مقابر اليهود بمنطقة البساتين انظر :

— Goitein, The Cairo Geniza as a Source for the History of Muslim Civilisation, SI. III. IV, 1955, p. 75 ; The Geniza Collection of the Universty Museum of the University of Pennsylvania, JQR. 49, 1958, p. 36 Cohen (M.) The Geniza Documents of the Cairo as a Source for Egyptian History, BIAC, No. (2), 1983 p. 5 ;

ويقع الكنيس الذي اكتشفت فيه الجنيزة القاهرية في الفسطاط وتقوم حجرة الجنيزة به في نهاية بهو النساء بالدور الثاني ، انظر :

Saḍn — (J.). Genizah and Genizah Like Practices in Islam and Jewish Traditions, BO, XAIII, no 1/2, Leiden, 1986, p. 38.

المراسلات الخاصة بالحرف والصناعات والخطابات الشخصية .
فكتبت باللغة العبرية ، كذلك الحال بالنسبة لوثائق القضاة
والوثائق القانونية ووثائق الطلاق وعقود الزواج (٦) .

وتمدنا وثائق الجنيزة القاهرية بمعلومات مهمة واساسية
من تاريخ اليهود في العصور الوسطى (٧) كما تمدنا بالعديد من
الامارات الى علم الموسيقى والفنون (٨) ومن اعداد العقاقير (٩)
وتزودنا ايضا ببعض الموضوعات الادبية التي تشتمل على الشعر
العبري لطائفتي الريانيين والقرائيين بالاضافة الى الدراسات
الدينية ذات الطابع الادبي (١٠) ، وبعض اجزاء من الشعر
الديني (١١) ، ومثل هذه المعلومات لا غنى عنها في دراسة الحياة
الروحية لليهود تحت الحكم الاسلامي في العصور الوسطى (١٢) .

Goitein The Geniza Collection, p. 36 ; The Encyclopaedia (٦)
art Geniza, p. 987 ; The Commercial Mail Service in Medieval
Islam, JAOS, 84, No. (2) 1964, p. 119 ;

عطية القומר ، الجديد في وثائق الجنيزة الجديدة ، المؤرخ المصري ، العدد
(١٠) يناير ١٩٩٣ م ، ص ١٨٠ .

Cohen, The Jews under Islam of the rise of Islam to Sab- (٧)
batal zevi, Princeton University, 1981, p. 175.

Reif, S., Cairo Genzah Material at Cambridge University (٨)
Library of the Israeli academic Center in Cairo No. 12, 1989,
p. 31.

Gottheil (R.), A Fragment on Pharmacy from the Cairo (٩)
Genizah, JRAS, London, 1935.

Cohen, The Jews under Islam p. 175. (١٠)

(١١) أحمد جيسين عفيفي ، اللغة العبرية الحديثة في الفكر والصحافة بحث
في احياء اللغة العبرية الحديثة ونشأة الصحافة العبرية ، رسالة دكتوراه غير
مشفرة ، جامعة عين شمس ، كلية الآداب ١٩٧٩ م ، ص ٢٧ .

Cohen, The Jews under Islam, p. 175. (١٢)

وتتضمن وثائق الجنيزة أيضا العديد من المعلومات عن نظام الحياة اليومية لدى اليهود التي تلقى بدورها الضوء على الأحوال الاقتصادية والتجارية والاجتماعية لليهود العصور الوسطى (١٣) ، كما تغطي وثائق الجنيزة فترة تاريخية طويلة تمتد من العصر الفاطمي حتى العصر الحديث (١٤) .

وقد أفادت وثائق الجنيزة في دراسة الحياة الاقتصادية وأمدتنا ببعض المعلومات عن الجزية التي كان يدفعها أهل الذمة (١٥) ، وأفادت في دراسة الحياة العائلية ، وعلاقة الرجل بالمرأة وبالأسرة عموما (١٦) .

لذلك كان علينا عدم اغفال هذه الوثائق باعتبارها مصدرا مهماً من مصادر دراسة اليهود في مصر المملوكية .

David (Abraham), Jewish Life in Egypt in the Late Middle Ages, BIAC, No (10) 1988, p. 17 ; Yedida (K. Stillman), Cairo Geniza Studies, Tel-Aviv University 1980, p. 2.

Khan. (Geoffrey), A Pétition to the Fatimid Caliph. Al- (١٤) 'Amir, JRAS, 1990, p. 44.

Goitein, Evidence on the Muslim Poll — Tax from Non - (١٥) Muslim Sources a Geniza Study, JESHO VI, Part III 1963, p. 278.

أما فيما يتعلق بالجزية ، انظر الفصل الأول من الباب الأول .

(١٦) عطية القوصي ، الجديد في وثائق الجنيزة ، ص ٢٨١ ؛ ليلى ابزاهيم أبو المجد ، الوثائق اليهودية في مصر العصر الوسيط و الجزية القاهرية ، رسالة دكتوراه غير منشورة - كلية الآداب - جامعة عين شمس - ١٩٨٧ م ، ص ٣٥٤ - ٣٥٥ .

اليهود في مصر - ١٧

ثانيا : المخطوطات :

ويأتى على رأسها مخطوط « شروط النصارى » (١٧) لابن زين القاضى (١٨) ، الذى افادنا فائدة كبيرة فى بعض جوانب البحث وبخاصة فيما يتعلق بنص « الشروط العمريّة » أو « العهد العمري » المنسوب الى عمر بن الخطاب .

ومخطوط « المذمة فى استعمال أهل الذمة » (١٩) لابن النقاش (٢٠) ، وقد بلور هذا المخطوط الرأى المعارض لاستخدام أهل الذمة فى وظائف الدولة ، ودلل على ذلك بالعديد من الآيات القرآنية الكريمة والأحاديث النبوية وما أثر عن السلف فى منع استخدام اليهود والنصارى ، فضلا عن المبررات الأخرى التى يأتى بها المؤلف كدليل على خيانتهم وعدم أمانتهم .

ومخطوط « المقصد الرفيع الحاوى الى صناعة الانشا » للخالدى (٢١) ، الذى يلقي الضوء على أوضاع اليهود وطوائفهم وأعيادهم ومواسمهم .

(١٧) مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٩٢٥٢ تاريخ ، ميكروفيلم رقم ٢٥٢٩٥ .

(١٨) هو القاضى أبو محمد شيد الله بن أحمد بن زين القاضى كتبه سنة ٨٥٩ هـ / ١٤٥٥ م انظر سيده كاشف ، مصر الاسلامية وأهل الذمة ، القاهرة ١٩٩٣ - ص ٤٢ ، ٤٣ .

(١٩) مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٣٩٥٢ تاريخ ميكروفيلم رقم ١٠٦٥٤ .

(٢٠) ابن النقاش المصرى (شمس أبى أمامة بن علماء القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى ، انظر سيده كاشف ، مصر الاسلامية ص ٤٢ ، ٤٣ .

(٢١) مخطوط مصور بجامعة القاهرة تحت رقم ٢٤٠٤٥ ، ت ٩٢٠ هـ ١٥٢٣ م .

ثالثا : المصادر التاريخية :

أما فيما يتعلق بالمصادر التاريخية التي اعتمدنا عليها في اعداد هذا البحث ، فيعد كتاب النويرى (٢٢) « نهاية الارب في فنون الأدب » من الموسوعات المهمة في العصر المملوكى الذى تضمن معلومات وافية أفادت الدراسة فيما يتعلق باحتفالات اليهود وأعيادهم ومواسمهم .

وكتاب المقرئى (٢٣) « المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار » الذى يعد من أشهر المؤلفات التى أفادت البحث فيما يتعلق بأحوال اليهود الخاصة وطوائفهم وأعيادهم ومواسمهم ومعابدهم ... وما الى ذلك .

(٢٢) هو أحمد بن عبد الوهاب بن محمد بن عبد الدايم المعروف بشهاب الدين النويرى ، المولود بقرية (نويرة) ببني سويف سنة ٦٧٢ هـ / ١٢٧٨ م ، وقد جمع فى موسوعته خمسة فنون «الفن الأول ، فى السماء والآثار العلوية والارض والمعالم السفلية ، والفن الثانى فى الانسان وما يتعلق به والفن الثالث فى الحيوان الصامت ، والفن الرابع فى النبات ، والخامس فى التاريخ وتوفى عام ٧٢٣ هـ / ١٣٢٢ م ، انظر خير الدين الزركلى ، الاعلام ، قاموس لاشهر الرجال والنساء من العرب والمستشرقين ، دار العلم للملايين - القاهرة ط (٥) ١٩٨٢ م ، ج ١ - ص ١٦٥ : أحمد رمضان ، تطور علم التاريخ ، ص ٢٢٠ ، ٢٢١ .

(٢٣) هو أحمد بن على المقرئى ، ولد بالقاهرة فى حارة برجوان عام ٧٦٥ هـ / ١٣٦٤ م ، وهى منطقة من أعظم مناطق القاهرة امتلا بالمعمران والصنخ وضوضاء الحياة وقد عمل طويلا فى عدة مناصب حكومية كبيرة مثل ديوان الانشاء بالقلعة ثم قاضيا عند قاضى قضاة الشافعية ، فاماما لجامع الحاكم ومدرسا للحديث بالمدرسة المؤيدية ، ثم اختاره السلطان برقوق لموظيفة محتسب القاهرة ، ثم عمل بالتدريس فى دمشق وعاد الى القاهرة ليتفرغ على الدرس والاشتغال بالعلم ، ولاسيما التاريخ ، وتوفى عام ٨٤٥ هـ / ١٤٤٢ م ، محمد مصطفى زيادة ، المؤرخون فى مصر فى القرن ٩ هـ / ١٥ م القاهرة ١٩٤٩ م ، ص ٧ ، ٩ ، أحمد عبد الرازق ، دراسات ، ص ١٦٦ ، ١٧٧ ، ١١٨ .

وكتاب « السلوك في معرفة دول الملوك » الذي يعد بدوره من المصادر المهمة التي أمدتنا بمعلومات مهمة بالنسبة لهذه الدراسة .

ومن أبرز المصادر التاريخية التي اعتمد عليها البحث كتاب « صبح الأعشى في صناعة الإنشا » للقلقشندي ، وهو من الموسوعات المهمة في العصر المملوكي التي أفادت البحث عن أحوال اليهود وطوائفهم ، وأعيادهم ومواسمهم .

وكتاب ابن حجر (٢٤) « إنباء النعمر بأنباء العمر » الذي أمدنا ببعض المعلومات عن أحوال اليهود ، إذ حرص ابن حجر على إبراز الجانب الشرعي لتصرفات الدولة أو القضاة تجاه اليهود ، وقد حذا حذوه العيني (٢٥) في كتابه « عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان » .

(٢٤) هو أحمد بن علي بن محمد العسقلاني الأصل المصري المولد والمنشأ نزيل القاهرة ، عرف بابن حجر ولد عام ٧٧٣هـ / ١٣٧١ م ، وتوفي عام ٨٥٢هـ / ١٤٤٨ م ، نشأ يتيما ، ودخل الكتاب وله خمس سنين وحفظ القرآن وله تسع سنين سمع صحيح البخاري ، ثم حبيب إليه النظر في التواريخ ، ولى مشيخة الحديث وتدریس الفقه ، بأماكن من الديار المصرية وخطب بجامعة عمرو والأزهر ، وفي عام ٨٢٧هـ / ١٤٢٢ م فوض إليه السلطان الأشرف برسبای القضاء بالقاهرة فباشر ذلك بعبقة ونزاهة ، وقد شهد له القدماء بالحفظ والمعرفة والذكاء المفرط وسعة العلم ، انظر للمؤلف الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، ٥ أجزاء نشره محمد سيد جاد الحق ، ط (٢) القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ١ ، ص ٩ ، ١٠ ، ١٢ .

(٢٥) هو أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن الدين العيني ، ولد عام ٧٦٢هـ / ١٣٦٢ م في عينتاب ، وهي بلدة صغيرة بين حلب وأنطاكية ، وأخبر لموظيفة الحسبة بالقاهرة سنة ٨٠٢هـ / ١٣٩٩م ، بدلا من المقرئ فظل هذا ناقما على ذلك من أجل ذلك طوال أيام حياته ، وهذا فضيلا عن تولية في الوقت ذاته للعديد من الوظائف الرفيعة ، وخاصة زمن السلطان الأشرف برسبای الذي

- ويعد كتاب ابن تغرى بردى (٢٦) « النجوم الزاهر في ملوك مصر والقاهرة » من المصادر المهمة أيضا بالنسبة لهذه الدراسة وقد أفدت منه في بعض جوانب البحث مثل بعض المراسيم التي عارضت استخدام الموظفين من أهل الذمة في وظائف الدولة .

ويحتل كتاب السخاوى (٢٧) « التبر المسبوك في ذيل السلوك » مكانة مهمة بين المصادر التاريخية لأنه يغطى الفترة الأخيرة من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى حتى بداية القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، ويمدنا

جعله قاضى القضاة الحنفية سنة ٨٢٩هـ / ١٤٢٥ م وأغلب الظن أنه كان لتمكن العينى من اللغة التركية أثر كبير لما تهيأ له من حظوة لدى سلاطين المماليك ، وتوفى العينى سنة ٨٥٥ هـ / ١٤٥١ م ، تاركا وراءه ثروة ضخمة من المؤلفات الأدبية والتاريخية التى أهمها كتابه « عقد الجمان فى تاريخ أهل الزمان » . انظر أحمد عبد الرازق دراسات ، ص ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ .

(٢٦) هو أبو المحاسن جمال الدين يوسف بن تغرى بردى بن عبد الله الظاهرى الذى ولد بالقاهرة فى عام ٨١٢ هـ / ١٤١١ م من أم تركية كانت جارية لدى السلطان برقوق ، وكذلك فإن والده كان موظفا فى البلاط المملوكى . وقد عاش المؤرخ فى بحبوحة من العيش بصفته أحد أبناء الأمراء الذين عرفوا فى ذلك الوقت باسم أولاد الناس ، وقد احتل ابن تغرى بردى مركز المصدارة بين المؤرخين بعد وفاة المقرئى ، عام ٨٤٥ هـ / ١٤٤٢ م ، انظر زيادة ، المؤرخون فى مصر ، ص ٢٦ ، أحمد عبد الرازق ، دراسات ، ص ١٤٠ ، ١٤١ .

(٢٧) هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد شمس الدين السخاوى مؤرخ حجة وعالم بالحديث والتفسير والأدب أصله من سخا (من قرى مصر) ولد فى القاهرة وتوفى بالمدينة ، ساح فى البلدان سياحة طويلة وصنف زهاء مائتى كتاب أشهرها « الضوء اللامع فى أعيان القرن التاسع » اثنا عشر جزءا وله « شرح ألفية العراقي » فى مصطلح الحديث والمقاصد الحسنة فى الحديث و « القول البديع فى أحكام الصلاة على الحبيب الشفيع و « الاعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ » و « ذيل لكتاب رفع الاصر عن قضاة مصر » . توفى عام ٩٠٢ هـ / ١٤٩٧ م ، الزركلى ، الاعلام ، ج ٦ ، ص ١٩٤ .

بالعديد من المعلومات الفقهية والشرعية المتعلقة باليهود ، كما يكشف عن استعانة اليهود بالحجاب عندما يفشلون في الحصول على حقوقهم عن طريق قضاة الشرع .

ولا ننسى أيضا كتاب ابن اياس (٢٨) « بدائع الزهور في وقائع الدهور » الذي يعد من المصادر التاريخية المهمة لعصر سلاطين المماليك الجراكسة ، وأوائل العصر العثماني بمصر ، وقد أمدنى بالعديد من التفاصيل المهمة عن الأطباء الموظفين اليهود في العصر المملوكي .

رابعا : كتب الطبقات والتراجم :

ولهذه الكتب أهمية خاصة لأنها تكمل أوجه القصور في بعض المصادر التاريخية لأنها تترجم للأشخاص وتلقى الضوء على حياتهم العامة والخاصة وتبرز مدى مشاركتهم في أوجه النشاط الانساني والعلاقات الاجتماعية ، كما تكشف عن دورهم في الحياة السياسية وعن دورهم في الحياة العلمية والدينية ، لذا تعد على قدر كبير من الأهمية من الناحية السياسية والاقتصادية والاجتماعية ومن أهم هذه الكتب التي أفادت البحث كتاب ابن خلكان (٢٩) « وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان » ، وكتاب

(٢٨) هو محمد بن أحمد بن اياس المصرى الحنفى ، ولد بالقاهرة فى عام ٨٥٢ هـ / ١٤٤٨ م ، وابن اياس شبيه بأبى المحاسن من حيث أن كلا منهما سليل أسرة مملوكية ، وظل معظم حياته متمتعا باقطاع وافر ، فعاش حياة راضية ، انظر زيادة ، المؤرخون فى مصر ، ص ٢٩ ، ٩٥ : أحمد عبد الرازق ، دراسات ص ١٤٥ ، ١٤٧ .

(٢٩) هو أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبى بكر ابن خلكان ت ١٢٨٢/٥٦٨١م ، انظر للمؤلف كتاب وفيات الأعيان وأنباء الزمان ، ٤ أجزاء تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد ، القاهرة ١٩٤٨ م .

الذهبي (٣٠) « سيرة أعلام النبلاء » وكتاب ابن شاکر الکتیبي (٣١) « فوات الوفیات » وكتاب ابن أيبك الصفدي (٣٢) « الوافی بالوفیات » ، وكتاب ابن حجر العسقلانی « الدرر الكامنة فی أعيان المائة الثامنة » (٣٣) ، وكتاب ابن تغری بردی « المنهل الصافی والمستوفی بعد الوافی » (٣٤) ، وكتاب السخاوی « الضوء اللامع لأهل القرن التاسع » (٣٥) وكتاب ابن العماد (٣٦) « شذرات

(٣٠) هو محمد بن أحمد بن عثمان الشیخ الامام العلامة الحافظ شمس الدین أبو عبد الله الذهبي ، أتقن الحديث ورجاله وعرف تراجم الناس ، جمع الكثير ، وأكثر من التصنيف ، ومن تصانیفه « کتاب تاریخ الاسلام » عشرين مجلدا وكتاب تاریخ النبلاء « عشرين مجلدا » و « طبقات القراء » و « طبقات الحفاظ مجلدان و « العبر فی خبر من غیر » مجلدان وكان مولده فی عام ٦٧٣ هـ / ١٢٧٤ م ووفاته ٧٤٨/١٢٤٧ م انظر محمد بن شاکر بن أحمد الکتبی ، فوات الوفیات ، تحقیق محمد محی الدین عبد الحمید ، القاهرة ١٩٥١ م ، ج ٢ ص ٢٧٠ ، ص ٣٧١ ، أحمد عبد الرازق دراسات ، ص ٨١ ، ٨٢ .

(٣١) هو محمد بن شاکر بن أحمد الکتبی ت ٧٦٤ هـ / ١٣٦٢ م انظر فوات الوفیات ، المقدمة .

(٣٢) هو صلاح الدین خليل بن أيبك الصفدي ، ت عام ٧٦٥ هـ / ١٣٦٢ م انظر الوافی بالوفیات ، اسطنبول ١٩٤٩ م ، المقدمة .

(٣٣) خمسة أجزاء قام بنشرها محمد سيد جاد الحق ، القاهرة ، ١٩٦٦ م .
(٣٤) نشر الجزء الأول محمد محمد أمين ، تقديم سعيد عاشور القاهرة ١٩٨٥ م ، الجزء الثاني تحقیق محمد محمد أمين ، تقديم سعيد عاشور ، دار الكتب المصرية ١٩٨٦ م ، الجزء الثالث تحقیق محمد عبد العزيز ، دار الكتب ١٩٨٦ م ، الجزء الرابع تحقیق محمد محمد أمين ١٩٨٦ م ، الجزء الخامس تحقیق نبیل محمد عبد العزيز دار الكتب ١٩٨٨ م ، الجزء السادس تحقیق محمد محمد أمين دار الكتب القاهرة ١٩٩٠ م الجزء السابع تحقیق محمد محمد أمين ، الهيئة العامة للكتاب ١٩٩٤ م .

(٣٥) طبعة القاهرة عام ١٤٥٣ هـ / ١٩٣٤ م .

(٣٦) هو أبو الفلاح عبد الحی بن العماد ت ١٠٨٩ هـ / ١٦٧٨ م انظر شذرات الذهب فی أخبار من ذهب ، ٨ أجزاء ، مكتبة القدسی طبعة ١٤٥١ هـ .

الذهب في اخبار من ذهب » ، وكتاب الشوكاني (٣٧) « البدر الطالع بمحاسن ما بعد القرن السابع » .

خاسا : كتب الرحالة :

وقد امدتنا بدورها بالعديد من التفاصيل التي اغفل المؤرخون في كثير من الأحيان ذكرها والحديث عنها ، وترجع اهميتها الى أن ما يعتاده أهل البلاد ويروونه أمرا طبيعيا لا يسجلونه ، ولكنه حينما يصطدم بعيون الغرباء فانهم يسارعون الى الحديث عنه وتسجيله ، وهو ما يوفر لنا مادة طيبة عن احوال البلدان التي عاش بها اليهود في تلك الآونة وهي تنقسم الى نوعين :

رحالة عرب ورحالة أجنب .

الرحالة العرب :

ويأتى على رأسهم كتاب ابن سعيد المغربي (٣٨) « النجوم الزاهرة في حلى حضرة القاهرة » الذى يعد من الكتب المهمة التى أفادت البحث فيما يتعلق بالحرف والمهن التى عمل بها اليهود .

(٢٧) هو محمد بن على ت ١٢٥٠ هـ / ١٨٢٤ م ، البدر الطالع بمحاسن ما بعد القرن السابع من جزءين ط (١) القاهرة ١٣٤٨ هـ .

(٢٨) ابن سعيد المغربي ٦١٠ - ٦٨٥ هـ / ١٢١٤ - ١٢٨٦ م ، هو على ابن موسى بن محمد عبد الملك بن سعيد أبو الحسن نور الدين مؤرخ أندلسي من الشعراء العلماء بالأدب ، ولد بقلعة يحصب قرب غرناطة وقام برحلة طويلة زار فيها مصر والعراق والشام وتوفى بتونس وقيل فى دمشق . من تأليفه « المشرق فى حلى المشرق » و « المغرب فى حلى المغرب » أربعة مجلدات طبع منها جزءان . « الغصون الياضنة فى محاسن شعراء المئة السابعة » و « ريحانة الأدب » وغيرها من المؤلفات عنه انظر الزركلى ، الاعلام ، ج ٥ ، ص ٢٦ .

كذلك كتاب ابن بطوطة (٣٩) « تحفة النظار في غرائب
الأمصار وعجائب الاسفار المعروفة برحلة ابن بطوطة » وهو من
كتب الرحلات المهمة بالنسبة لهذه الدراسة ، فقد أمدنا ابن بطوطة
بوصف شائق لمدينة قوص باعتبارها إحدى المدن التي سكنها اليهود ،
وقد زارها مرتين الأولى في سنة ٧٢٦ هـ / ١٣٢٦ م والثانية في
سنة ٧٤٩ هـ / ١٣٤٨ م بعد عودته من الصين وذكر « أنها
غنية بمواردها الكثيرة وحدائقها وأسواقها الفنية » .

وهناك أيضا كتاب الحسن بن محمد الوزان المعروف بجان
ليون الافريقى (٤٠) « وصف أفريقيا الذي تضمن معلومات وافية
أنادت الدراسة فيما يتعلق بحرف اليهود وبخاصة صياغة الذهب
والفضة ، وأمدنى بالعديد من التفاصيل المهمة عن منطقة صائغى
الذهب والتي تقع على الطريق الرئيسى لحتى بين القصرين ، وأن
عنداً كبيراً من اليهود عملوا في صياغة الذهب وأن أعمالهم تركزت
في نحي الصاغة المذكور .

(٣٩) هو أبو عبد الله محمد بن ابراهيم اللواتى (٧٠٢ هـ / ١٣٠٤ م) نسبة
الى لواته احدى قبائل البربر ، المعروف بابن باين بطوطة ولقبه شمس الدين ولد
في طنجة ، ولما بلغ العشرين من عمره ذهب للحج ، وكان محبا للتجوال في بلدان
العالم ، واستغرقت رحلته تسعا وعشرين سنة زار خلالها مصر وسوريا وأفريقيا
وآسيا الصغرى وروسيا والهند والصين والأندلس والسودان وقد سمي مجموعة
أخباره « تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الاسفار » المعروفة برحلة
ابن بطوطة ، وقصة رحلاته من أطرف القصص وأجزلها نفعا لما فيها من وصف
العادات والأخلاق ، وفوائد تاريخية وجغرافية وأسماء المدن وقد اهتم بهذا
المستشرقون فترجموها ، انظر رحلة ابن بطوطة بيروت ١٩٦٠ ، ص ٥ ، ٦ ، ٧ ؛
أحمد رمضان ، الرحلة والرحالة المسلمون ، دار البيان العربى للطباعة والنشر ،
حده ، بدون تاريخ .

(٤٠) قام بزيارة مصر أول القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى
وقد عرف باسم جيوفانى ليون ، وقد أخذ هذا الاسم عن البابا ليو العاشر =

الرحالة الأجانب :

يُعدّ كتاب الرحالة طافور (٤١) « رحلة طافور » من الكتب المهمة بالنسبة لهذه الدراسة ، فقد أمدنى بالعديد من التفاصيل المهمة عن الموظفين اليهود في العصر المملوكى وبخاصة من عمل في مهنة الترجمة في زمن سلاطين المماليك .

وينفرد كتاب « Jewish Travellers » (٤٢) ومؤلفه ادلر ، بأهمية كبرى لأنه يتضمن عددا كبيرا من الرحالة ومنهم ميثسولام وعوبديا وهما الوحيدان اللذان زارا مصر من بين الرحالة الذين ذكرهم ادلر في كتابه ، فقد قام الرحالة ميثسولام بزيارة مصر في

= الذى كان يعرف قبل وصوله الى البابوية باسم جيوفاني دى مديتش ، وكان الحسن الوزان فى بداية الامر مملوكا له ولكنه لم يلبث أن اعتقه وعمده الى المسيحية وكان له الأب الروحى ، كما عرف باسم ليون الغرناطى ، غير أنه لما نشأ فى افريقيا اشتهر باسم ليون الافريقى ، زار القاهرة فى عام ٩٢٣هـ / ١٥١٧ م ، وأشار الى مقتل السلطان المملوكى قنصوه الغورى على أيدي السلطان سليم ، كما عرض الى عادات المصريين وتقاليدهم كذلك عرض للأنظمة المملوكية وأهم المناصب المدنية والعسكرية فى السلطنة قبل سقوطها ، انظر جمال زكريا قاسم ، كتاب وصف افريقيا وتاريخها للحسن بن محمد الوزان المسمى بليون الافريقى ، حوليات كلية الآداب جامعة عين شمس م ١١ ، ١٩٦٨ ، ص ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٩٦ .

(٤١) قام الرحالة طافور بزيارته لمصر فى النصف الأول من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ، توفى طافور عام ٨٨٩هـ / ١٤٨٤ م انظر رحلة طافور فى عالم القرن الخامس عشر الميلادى ترجمة وتقديم حسن حبشى ، دار المعارف ١٩٦٨ ، مقدمة المؤلف ، ي . ل . جيلان محمد عباس ، اثار مصر الاسلامية فى كتابات الرحالة العرب والأجانب منذ الفتح العربى ، وحتى نهاية عصر المماليك الجراكسة ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية السياحة والثنائى ، جامعة حلوان ، ١٩٨٨ م ، ص ٣٣ .

(٤٢) Adler. (E.N.), Jewish Travellers, London, 1927.

سنة ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م ، أما عويديا فقد زارها في عام ٨٩٣ هـ / ١٤٨٧ م ، وقد تضمنت رحلاتها الكثير من المعلومات عن الناجيد باعتباره رئيساً لليهود وعن دوره في الاشراف على النشاط الدينى لمختلف الطوائف اليهودية ، والصلاحيات التى كان يتمتع بها ومعاونيه ، وأشار الى اعداد يهود مصر وتحدثا عن أحوالهم الدينية والاجتماعية ، وعن كيفية استقبالهم ليوم السبت ، مما يجعل رحلاتهما على قدر كبير من الأهمية بالنسبة لهذه الدراسة .

وهناك أيضا رحلة فلكس فابرى (٤٣) الذى زار مصر في عام ٨٨٨ هـ / ١٤٨٣ م وأمدنا بالعديد من التفاصيل المتعلقة بملابس اليهود وألوانها والدواب المستخدمة في تنقلاتهم ، فقد كان محظورا عليهم السير داخل المدينة ممطين الحمر ، كما أمدنا بوصف شائق لبعض المحكوم عليهم بالسجن ، وعن كيفية سيرهم داخل أحياء القاهرة مقيدون بالسلاسل والجنازير واستعطافهم للمارة بصوت عال طالبن الصدقة والمساعدة مما يجعل لرحلته أهمية خاصة في هذا البحث .

ولا ننسى أيضا الرحالة الألمانى أرنولد فون هارف (٤٤) الذى زار مصر في عام ٩٠٢ هـ / ١٤٩٦ م ، الذى أمدنا بدوره بالعديد من المعلومات التى أفادت البحث في كثير من المواضع ، فقد تحدثنا عن تنقلاته بصحبة بعض المالك وتردده على منازل بعض اليهود وعن مشاهدته لهم في أثناء صناعتهم للخمر ، كما أمدنا بوصف للملابس اليهود وألوانها .

Fabri - (Félix, Voyage en Egypte de Félix Fabri, 1483; (٤٣)
Institut Francais d'archéologie Orientale, 1975.

Letts. (M.), The Pilgrimage of Arnold Von Harff, London (٤٤)
1946.

أما الرحالة جان تنود (٤٥) الذى زار مصر عام ٩١٨ هـ / ١٥١٢ م ، فقد أشار الى أن يهود مصر كانت لهم حاراتهم وأسواقهم ومعابدهم ، وقدر عددهم بعشرة آلاف يهودى .

وكتاب Larrivaz (٤٦) الذى يعد من الكتب المهمة ، فقد ورد به أن يهود القاهرة كانوا يتعيشون من التجارة والعمل ببعض الحرف ، مما يجعل له أهمية كبيرة بالنسبة لهذه الدراسة .

سادسا : الكتب الفقهية :

والباحث فى موضوع اليهود زمن سلاطين المماليك لا يستطيع أن يغفل بأى حال من الأحوال الكتب الفقهية المعاصرة مثل كتاب النووى (٤٧) « منهاج الطالبين وعمدة المفتين » الذى يمتلىء بالجوانب الفقهية والشرعية التى تتعلق بأهل الذمة بصفة عامة واليهود بصفة خاصة لا سيما فيما يتعلق ببعض القضايا التى أثرت بين اليهود وغيرهم ، وموقف قضاة المسلمين منها كشهادة الذمى ضد الذمى ، وشهادة الذمى ضد المسلمين ، وعقوبة المسلم الذى يقتل يهوديا ، وميراث أهل الذمة ، والآراء الفقهية الخاصة بهذه الموضوعات وغيرها من المسائل المتعلقة باليهود وموقف الفقه الاسلامى بهذه المسائل الأربعة منها .

(٤٥) Schefer, Le Voyage D'Outremer de Jean Thénau, Paris, 1861.

(٤٦) Larrivaz, Le Saintes Pérégrination de Bernard de Bre-denbach, Le Caire, 1904.

(٤٧) هو يحيى بن شرف الدين النووى (٦٢١ - ٦٧٦ هـ / ١٢٢٣ - ١٢٧٧) .
خير الدين الزركلى الاعلام ، ج ٨ ، ص ١٤٩ .

وهناك أيضا كتاب الفقيه الجنبلى ابن تيمية (٤٨) « مجموعة فتاوى » الذى يمتلىء بالجوانب الفقهية والشرعية المتعلقة بالنواحى القضائية والمسائل الفقهية كموقف الإسلام من اليهود سواء فى بيع الخمر ، أو فى دية الذمى وغير ذلك من المسائل الفقهية .

وكتاب الفقيه المغربى ابن الحاج (٤٩) « المدخل الى المشرع الشريف » الذى ينفرد بأهمية كبيرة لأنه يتضمن الكثير من المعلومات حول التأثيرات اليهودية فى عادات وتقاليد المجتمع المصرى ابان القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى ، كما يوضح هذا الكتاب أيضا روح الوفاق والوئام الاجتماعى التى سادت العلاقات بين المسلمين واليهود ابان العصر المملوكى ، كما يشتمل على العديد من أوجه النقد لمختلف نواحى الحياة لما نصاد فيها من فساد وانحلال دينى وأخلاقى ، ويستخرج من بعض الأوضاع القائمة السائدة فى عصره ، لذا يعد على قدر كبير من الأهمية بالنسبة لموضوع هذا البحث .

وهناك كذلك كتاب ابن قيم الجوزية (٥٠) « أحكام أهل الذمة » الذى يزخر بالمعلومات عن موقف الشريعة الإسلامية من

(٤٨) هو تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم (ت ٧٢٨هـ/١٣٢٨م) انظر مجموعة فتاوى شيخ الإسلام لتقى الدين بن تيمية ط (١) القاهرة ١٣٢٨ هـ .
(٤٩) هو الامام العالم العالم أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد بن عبد البرى الفاسى المالكنى الشهير بابن الحاج ، كان فاضلا عارفا يقتدى به أصحاب القلوب منهم أبو محمد عبد الله بن أبى جفرة ، عاش بضعا وثمانين سنة وتوفى بالقاهرة عام ٧٣٧هـ/١٣٣٧م : انظر الملحق ، الجزء (١) القاهرة ١٩٢٩م ، ط ١ .
(٥٠) هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبى بكر (ت ٧٥١هـ/١٣٥٠م) انظر أحكام أهل الذمة ، نشره صبحى صالح دمشق ١٩٦١ ، المقدمة

أهل الذمة سواء من ناحية عقد الذمة أو الجزية أو وضعهم في المجتمع ، كما يضم عرضا لوجهات نظر فقهاء المذاهب الأربعة ، وقد أفدت منه بصدد عقد الذمة والجزية الواجبة على اليهود .

وكتاب خليل بن اسحق (٥١) « مختصر خليل » الذي أفاد البحث بصدد الجوانب الشرعية والفقهية المتعلقة بأهل الذمة من يهود ونصارى .

وكتاب السبكي (٥٢) « معيد النعم ومبيد النقم » وهو يعد بدوره من المؤلفات التي تعرضت للعلاقات الاجتماعية والسلوك الخارج عن الشرع وطرق الإصلاح ، كما أشار الى بعض الحرف والمهن التي عمل بها اليهود وطرق الغش التي تفشت في هذه الحرف وكيفية معالجتها ، لذا كان من المصادر المهمة لبعض أجزاء هذا البحث لا سيما فيما يتعلق ببعض الحرف التي مارسها اليهود .

(٥١) هو خليل بن اسحق بن موسى المالكي المعروف بالجندى قرأ في فقه المالكية ، ثم درس بالشيخونية وأفتى وأفاد ولم يغير في زى الجندية ، وكان عفيفا فزيها له مختصر في الفقه مفيد ، وكان أبوه حنيفا وكانت وفاة الشيخ خليل في عام ٧٦٧ هـ / ١٣٦٥ م انظر ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ٢ ، ص ١٧٥ .

(٥٢) هو التاج السبكي عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي ولد بالقاهرة عام ٧٢٧ هـ / ١٢٢٦ م ونشأ في بيت عريق في العلم والتقى بالرياسة لأبوه قاضي القضاة تقي الدين السبكي ، تلقى العلم عن أبيه وعن غيره من علماء مصر ، تولى نيابة الحكم عن أبيه قاضي القضاة ، وظل في منصب قاضي قضاة الشام ووظائف أخرى جليلة حتى أصيب بالطاعون وتوفي في عام ٧٧١ هـ / ١٣٦٩ م انظر السبكي معيه النعم ومبيد النقم ، تحقيق محمد علي النجار ، أبو زيد شبل ، ط (١) القاهرة ١٩٤٨ ، انظر المقدمة .

وكتاب صدر الدين أبو عبد الله (٥٣) « رحمة الأمة في اختلاف الأئمة » الذى يلقى الضوء على الجوانب الفقهية والشرعية ، ويمدنا بصورة واضحة عن الأحكام الفقهية المتعلقة باليهود والجزية المفروضة عليهم ، وقد أمدت منه فى التعرف على الأحكام القضائية المتعلقة باليهود والجزية الواجبة عليهم .

ولا ننس أيضا كتاب الغزى (٥٤) « فتح القريب المجيب فى شرح الفاظ التقريب » وهو يعرف أيضا « بشرح ابن قاسم على متن أبى شجاع » وبه معلومات وافية أفادت الدراسة فيما يتعلق ببعض القضايا التى أثرت بين اليهود وغيرهم ، وموقف قضاة المسلمين منها ، والآراء الفقهية الخاصة بميراث أهل الذمة ، وغيرها من المسائل الفقهية المتعلقة باليهود ، وموقف الفقه الاسلامى بمذاهبه الأربعة .

سابعاً : كتب الحسبة :

وقد أشارت كتب الحسبة التى ألفت فى العصر المملوكى الى الشروط العمرية وإلى القيود المفروضة على أهل الذمة ، كذلك ألفت الضوء على عقد الذمة والجزية الواجبة على أهل الذمة ، كما أشارت هذه المصادر الى بعض الحرف والمهن التى عمل بها اليهود وطرق الغش والتدليس التى تفشيت فى هذه الحرف وكيفية معالجتها ، كما أمدتنا هذه المصادر ببعض المعلومات عن

٠ (٥٣) هو محمد بن عبد الرحمن بن الحسين أبو عبد الله صدر الدين بعد سنة ٧٨٠ هـ / ١٢٧٨ م انظر الزركلى ، الأعلام ، ج ٦ ، ص ١٩٢ .

(٥٤) هو محمد بن قاسم بن محمد بن أبو عبد الله شمس الدين الغزى ويعرف بابن قاسم (٨٥٩ - ٩١٨ هـ / ١٤٥٥ - ١٥١٢ م) ، انظر الزركلى ، ج ٧ ، ص ٥ .

وضع اليهود في المجتمع المصري زمن سلاطين المماليك ، لذا كانت كتب الحسبة من المصادر المهمة لبعض أجزاء هذه الدراسة ، لا سيما فيما يتعلق ببعض الحرف التي مارسها اليهود .

ويأتى على رأسها كتاب ابن الأخوة (٥٥) « معالم القرية في أحكام الحسبة » وكتاب ابن بسام (٥٦) « نهاية الرقبة في طلب الحسبة » ، وكتاب ابن تيمية « الحسبة في الاسلام » .

يضاف الى هذه الوثائق والمصادر مجموعة كبيرة من المراجع والأبحاث الحديثة باللغات العربية والأجنبية التي عاونت في استجلاء غوامض هذه الدراسة ، وقد أضربت هنا عن الإشارة إليها لكثرتها واكتفيت بالإشارة إليها في هوامش الدراسة كما أثبتتها في ثبوت المصادر والمراجع في نهاية الدراسة .



ويعد أن استقامت هذه الدراسة بحثاً مقزوعاً أرى لزاماً على التصريح بما أجده في نفسي من عرفان لأهل الفضل ، وفاء لحسن صنيعهم وعرفاناً بجميل فضلهم ، وأحسب أن كلمات الشكر والتبجيل لا توفى حق مشرفي الأستاذ الدكتور أحمد عبد الرازق أحمد أستاذ التاريخ والحضارة الإسلامية ، ورئيس قسم التاريخ الذي أفدت من غزير علمه واستهديت بسديد رأيه

(٥٥) ابن الأخوة (ت ٥٧٢٩ / ١٢٢٨م) سيده كاشف ، مصر الإسلامية ، ص ٤٣ .

(٥٦) ليس لدينا أية معلومات عن مؤلف الكتاب إذ لم نجد ترجمة في أي من كتب التراجم وكل ما نعرفه عنه أن اسمه محمد بن بسام المختب ، وقد حاول كل من الأب لويس شيخو ومحمد كرد علي أن يجهوا شيئاً فلم يفلحوا ، انظر ابن بسام نهاية الرقبة في طلب الحسبة ، تحقيق أحسان الدين الشافعي ، بغداد ١٩٦٨م ، انظر مقدمة المؤلف .

فى جميع مراحل هذا البحث ، فلم يخل على بعلمه وجهده ، كما
سمح لى بالاستعانه بما حوته مكتبته من مصادر متعددة عاونتنى
فى بحثى ، فجزاه الله عنى وعن كل الزملاء خير الجزاء .

كما أتوجه بخالص شكرى وتقديرى الى الأستاذ الدكتور
اسحق عبيد أستاذ تاريخ العصور الوسطى على ما بذله من جهد
فى ترجمة النصوص التاريخية المكتوبة باللغة الفرنسية ، وكذلك
الدكتور الحسينى زغلول على ما قام به من ترجمة لبعض مراجع
البحث المكتوبة باللغة الألمانية ، كما أتوجه بالشكر والتقدير
والعرفان الى الأستاذ الدكتور ابراهيم عبد الرحمن الأستاذ بقسم
اللغة العربية على تفضله بمراجعة الرسالة ، ولا يفوتنى أن أتوجه
بالشكر والتقدير الى الدكتورة جيلان محمد عباس التى أمدتنى
بالكثير من المصادر والمراجع وكذلك الأستاذة هالة عبد الرحمن ،
والأستاذ محمد الأشقر ، كما أتوجه بخالص شكرى وعرفانى إلى
كل من قدم لى يد العون من الأساتذه والزملاء داخل القسم
وخارجه .

وأخيراً أخص بالشكر والتقدير والاحترام والعرفان زوجى
اللواء / نبيل عبد العظيم الذى عاش معى كل مراحل البحث
وساعدنى بالكثير من جهده ووقته فجزاه الله عنى خير الجزاء .

والله ولى التوفيق ..

بيان المختصرات

- AIEO : Annales de l'Institute des Etudes Orientales,
- AI : Annales Islomologiques.
- BEO : Bulletin d'Etudes Orientales.
- BIAC : Bulletin of the Israeli Academic Center in Cairo.
- BIFAO : Bulletin d'Institute Français d'Archeologie Orientale.
- BJRL : Bulletin of the John Rylands Library.
- BSOAS : Bulletin of the School of Oriental and African Studies.
- BSRGE : Bulletin de la Société Royale de G ographie d'Egypte.
- HUCA : Hebrew Union College Annual.
- IC : Islamic Culture.
- IJMES : International Journal of Middle East Studies.

- IS : Islamic Studies.
- JA : Journal Asiatiques.
- JAOS : Journal of the American Oriental Society.
- JESHO : Journal of the Economic and Social History
of the Orient.
- JQR : Jewish Quarterly Review.
- JRAS : Journal of the Royal Asiatic Society.
- JSS : Journal of Semitic Studies.
- OLP : Orientalia Lovanensia Periodica.
- RIE : Revue des Etudes Islamiques.
- RL : Revue de l'Orient Letin.
- ROMM : Revue de l'Occident Musulman et de la Me-
diterranée.
- RSO : Rivista degli Studi Orientali.
- SO : Studia Orientalia.
- ZDMG : Zeitschrift der Deutschen. Morgenländischen
Gesellschaft
- ZDPV : Zeitschrift des Deutschen Palästina-Vereins.

مدخل :

اليهود في مصر الاسلامية

قبل عهد المماليك

اليهود في مصر الاسلامية قبل عصر المماليك

فتح عمرو بن العاص مصر في سنة ٢١ هـ / ٦٤٢ م (١) ، ولم يتعرض لأهل الذمة بسوء فقد عامل اليهود معاملة حسنة تنطوي على التسامح الديني (٢) ، كما التزم بمبدأ حرية العقيدة ، وكانت العدالة تميز سلوكه تجاه أهل الذمة جميعا (٣) ، إذ يرى بعض الباحثين (٤) أن أحوال النصارى آنذاك كانت خيرا منها تحت حكم البيزنطيين ومن الطبيعي أن اليهود قد عوملوا المعاملة نفسها.

(١) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر وأخبارها ، نشرة هنري ماسيه ، القاهرة ١٩١٤ م ، ص ٥١ .

(٢) نريمان عبد الكريم أحمد ، معاملة غير المسلمين في الدولة الاسلامية ، والهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٩٩٦ م ، ص ٨٥ ، ٨٦ .

(٣) حسن ابراهيم ، تاريخ الاسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي ط (٩) القاهرة ١٩٧٩ م ، ج ١ ، ص ٢٤٢ ، على حسن الخربوطلي ، الحضارة العربية الاسلامية ، ط (٢) ، القاهرة ١٩٧٥ ، ص ٩٩ ، سيدة اسماعيل كاشف ، مصر العصور الوسطى ، دراسة وثائقية ، ط (٢) القاهرة ١٩٧٩ م ، ص ٣١ ؛ مصر الاسلامية وأهل الذمة بالقاهرة ١٩٩٢٥ م ص ٥٦ ، قاسم عبده ، أهل الذمة في كامل سلطان ، اليهود تاريخ وعقيدة ، القاهرة ١٩٨٨ م ، ص ٢١٠ .

(٤) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٢٢ ؛ اليهود في مصر من الفتح العربي حتى الغزو العثماني ، القاهرة ١٩٨٦ م ، ص ٨٨ .

(٤) تراتون ، أهل الذمة في الاسلام ، ترجمة حسن حبشي ، القاهرة ١٩٤٩ م ، ص ٤١ ، قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٣٢ .

وكان « رأس الجالوت » (٥) يتولى الاشراف على شئون اليهود ويحكمهم وفقا لعاداتهم ، بالإضافة الى أنه كان يستطيع المثل امام القضاء الاسلامي ، مع أن شهادته كان لا يعتد بها (٦) .

خلاصة القول ان الاسلام منح اليهود في مصر غداة الفتح العربي لها منزلة قانونية تماثل منزلة النصارى المصريين الذين كانوا يفوقون اليهود عددا ، كما اعتُبر الاسلام أهل الكتاب ممن غير المسلمين أهل ذمة وجبت عليهم الجزية (٧) .

وعمل الخليفة الأموي عمر بن عبد العزيز (٩٩ - ١٠١ هـ / ٧١٧ - ٧١٩ م) على احلال الموظفين المسلمين محل الموظفين اليهود والنصارى في الجهاز الاداري والمالي للدولة ، وحرّم عليهم ركوب الخيل ، والزمهم الركوب بالأكف (البرادع) ليدخلوا أرجلهم من جانب واحد ، وكتب بذلك الى اقاليم الدولة الاسلامية (٨) .

(٥) عهد بادرة شئون الطوائف اليهودية الى الرؤساء الدينيين من اليهود الذين كانوا مسئولين عن تصرفات طوائفهم امام السلطة ، وكان الواحد منهم يسمى « رأس الجالوت » ويعتبر للبستاني أول رأس جالوت تولى شئون اليهود في عهد عمر بن الخطاب ، سناء عبد اللطيف حسين ، الجيتو اليهودي ، دراسة لنشأته وأثره في الوجدان الثقافي اليهودي ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الاداب جامعة عين شمس ١٩٨٢ م ، ص ١٥٦ .

(٦) ديمويين ، النظم الاسلامية تحقيق صالح الشماخ ، فيصل السامر بغداد ١٩٥٢ ، ص ١٦٦ ، عن القضاء انظر الباب الثالث الفصل الثاني .

(٧) مارك كوهن ، المجتمع اليهودي في مصر الاسلامية في العصور الوسطى ، ترجمة نسرين مرار وسهير نقاش ، جامعة تل أبيب ١٩٨٧ ، ص ١٣ ؛ عن الجزية انظر الباب الأول الفصل الأول .

(٨) ابن عبد الحكم ، عمر بن عبد العزيز ، المطبعة الرحمانية بمصر ١٩٢٧ م ، ص ١٦٥ ، ١٦٦ ؛ ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ، طبعة بيروت ، ١٩٨٢ ، ج ٤ ، ص ١٨٥ ، الخربوطلي الحضارة العربية ، ص ١٦١ ، فيليب حشي ، تاريخ العرب ، بيروت ١٩٥٢ م ، ج ٢ ، ص ٢٠٢ .

وفي عام ٢٣٥٠ هـ / ٨٤٩ م أمر الخليفة العباسي المتوكل بن أن يتميز أهل الذمة بلبس الطيالنس العسقية والزناير ، وأن تستبدل ركوب السروج بركوب الخشب ويكون السرج كهيئة الأكف وعلى رؤوسهم القلانس المختلفة الألوان وأمر أن يجعل على أسواب دوزهم أساطين من خشب مسورة وذلك لتمييز بين منازلهم من منازل المسلمين ، ونهى أن يستعان بهم في الدواوين وأعمال الدولة التي تخالف أحكامهم فيها أحكام المسلمين ، كما نهى أن يتعلم أولادهم في كتاتيب المسلمين ، كما أمر أن تسوى قبورهم بالأرض لئلا تشبه قبور المسلمين ، وأن يقتصروا في ركوبهم على البغال والحمير من دون الخيل (٩) ، وهذه المراسيم كان يعمل بها في حين صدورها بمنتهى الدقة ، ولكن بمرور الوقت يعود كل شيء كما هو عليه وترجع سياسة التسامح مرة أخرى تجاه أهل الذمة .

وفي عهد الدولة الطولونية (٢٥٤ — ٢٩٢ هـ / ٨٦٨ — ٩٠٥ م) وجدت جالية يهودية بمصر ، وكان أفرادها من الأثرياء ورجال الأعمال (١٠) ، وشهدت هذه الفترة تحولا كبيرا من أهل الذمة نصارى ويهود الى اعتناق الاسلام (١١) ، وربما يكون ذلك

(٩) ابن النقاش ، الذمة في استعمال أهل الذمة ، مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٣٩٥٢ تاريخ ، ميكروفيلم رقم ١٠٦٥٤ ، ورقة ٨٧ ، ٨٨ ؛ ساويرس بن المقفع ، سير الأباء البطارقة ، نشرة يسي عبد المسيح وأسولد برمستر ، القاهرة ١٩٤٣ م ، م ٢ ، ج ١ ، ص ٤ ، ٦٥ ؛ ابن دقماق ، الجواهر الثمين في سيرة الملوك والسلاطين ، تحقيق محمد كمال الدين ، عالم الكتب ، ١٩٨٥ م ، ج ١ ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ ؛ أحمد عبد الرازق ، تاريخ وآثار مصر الإسلامية منذ الفتح حتى نهاية العصر الفاطمي ، القاهرة ١٩٩٣ م .

Wolter (J. Fishel), Jews and Economic and Political Life of Mediaeval Islam, New York, 1969, p. 7.

Hassan (Z.M.), Les Tulunides, Paris, 1933, pp. 219-220. (١٠)

Hassan, les Tulunids, p. 219 ;

(١١) الخربوطلى ، الاسلام وأهل الذمة ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ،

١٩٦٩ م ، ٢١٨ .

راجعا الى ما وجدوه في الدين الاسلامي من سماحة الى جانب
انهم عاشوا في المجتمع الاسلامي وتأثروا به .

ولم يحرم اليهود ، شأن بقية اهل الذمة في مصر ، من
مزاولة المهن المختلفة واقتناء الضياع ، بل اشتغلوا ايضا بالوظائف
المالية وبالتجارة والطب ، مما يعنى انهم عاشوا في العهد الطولوني
متمتعين بقسط وافر من الحرية (١٢) .

ومن المعروف انه وفد على مصر في العصر الطولوني اعداد
كبيرة من يهود فارس الذين كانوا يعملون في تجارة الشرق عبر
الخليج العربي ، بسبب تعطل هذا الطريق وعودة تجارة الشرق
الى طريقها الاول ، وقد اشارت وثائق الجنيزة الى بعض الاسماء
الخاصة بهؤلاء التجار الذين نزحوا في القرن الثالث الهجري /
التاسع الميلادي الى مصر من العراق وايران وبلاد ما وراء النهر
كما يفهم من القابهم التي نجد من بينها السمرقندي ، والنيسابوري
والتستري ، والبغدادى ، والبصري (١٣) .

وبرع اليهود ايضا في مجال الطب ، واستخدم أحمد بن
طولون عددا من أطبائهم (١٤) .

(١٢) محمود رزق محمود ، المجتمع المصري في العصر الطولوني ، رسالة
دكتوراه غير منشورة ، كلية الآداب جامعة عين شمس ، ١٩٨٥ م ، ص ٤٠٥ .
(١٣) عطية القرصى ، تجارة مصر في البحر الأحمر Fischel, Jews
and Economic, p. 70. منذ فجر الاسلام حتى سقوط الخلافة العباسية ،
القاهرة ١٩٧٦ ، ص ٧٠ .

(١٤) البلوى ، سيرة أحمد بن طولون ، حققها وعلق عليها محمد كرد علي ،
دمشق ١٩٣٩ م ، ص ٣١٩ ، ابن تيمى بردى ، النجوم الزاهرة فى ملوك مصر
والقاهرة ، طبعة دار الكتب المصرية ١٩٣٠ م ، ج ٣ ، ص ١٧ .

ويفهم كذلك من السيرة الطولونية أن أحمد بن طولون قام ببيع بعض الكنائس المسيحية لليهود (١٥) ، وذلك في الوقت الذي يذكر فيه زكى حسن أن البطريرك ميخائيل الثالث هو الذي اضطر الى بيع كنيسة بالفسطاط وممتلكات أخرى حتى يتمكن من جمع جزء من الضريبة التي يجب أن يدفعها الى البيت الطولوني (١٦) ، وإن كان البعض قد أمدنا بمعلومات أخرى تفسر لنا سبب بيع ميخائيل الثالث لهذه الكنيسة ، حينما طلب منه أحمد بن طولون مساعدة مالية (١٧) الأمر الذي يعنى أن اليهود كانوا على درجة كبيرة من الثراء مما مكنهم من شراء الكنيسة وملحقاتها ، ويعنى كذلك تسامح الحكام معهم فقد سمحوا لهم بشراء بعض المعابد الدينية .

ويستشف من روايات المؤرخين العرب أن اليهود قد شاركوا أيضا في العديد من الأحداث الجارية إبان تلك الفترة ، من ذلك على سبيل المثال أنه عندما أشد المرض بأحمد بن طولون أمر

(١٥) ابن الراهب ، تاريخ ابن الراهب ، نشرة لويس شيخو ، بيروت ١٩٠٣ م ، ص ١٢٢ ؛ المقرئى ، المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، طبعة النيل ، ١٢٧٠ هـ ج ٤ ، ص ٣٩٧ .
(١٦) Hassan, les Tuluni S., p. 219. سيدة كاشف ، أحمد بن طولون
أعلام العرب ، القاهرة ١٩٦٥ م ، ص ٢١٨ .

(١٧) قدرت هذه المساعدة بحوالى ٢٠ ألف دينار لتغطية بعض النفقات العسكرية ، مما دفع البطريرك الى بيع هذه الكنيسة بملحقاتها بالإضافة الى قطعة من الأرض فى ضواحي مدينة الفسطاط وكنيسة بالقرب من الكنيسة المعلقة فى قصر الشمع ، انظر ساويرس ، سير الالباء ، القاهرة ١٩٤٨ م ، م ٢ ج ٢ ، ص ٧٤ .
Paul, Kahle), The Cairo Geniza, Oxford, 1959, p. 3 ;
Abû Sâlih, The churches and Monasteties if Egypt and some Neighbouring Countries, at the Clorndon, 1969, p. 136 ;
Mann, The Jews in Egypt and in palestine under the Fatimid Caliphs, Oxford 1969, I, p. 14.

الناس بالدعاء له فخرج المسلمون بالمصاحف والنصارى بالانجيل واليهود بالتوراة ، واستمروا على ذلك عدة أيام الى ان مات (١٨) .

ومن الواضح ايضا ان خلفاء احمد بن طولون اتبعوا سياسة متسامحة تجاه اهل الذمة ، فلم تشر مصادر تلك الفترة الى أية اخذات متعلقة بأهل الذمة في أيام خلفائه ، مما يفنى أن حياتهم قد سارت في إطارها الطبيعي حتى سقوط الدولة الطولونية .

ولكن هذا لا يعنى ان اليهود كانوا دائما موضع عناية وتكريم من تلك الأسرة الحاكمة اذ تروى المصادر أن أحمد بن طولون أمر بتدمير قبور اليهود والنصارى في عام ٢٥٦ هـ / ٨٦٩ م ليقوم فوقها عاصمته الجديدة التى عرفت بالقطائع (١٩) .

(١٨) ابن الجوزى ، مرآة الزمان ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، تحت رقم ٥٥١ تاريخ ميكروفيلم ١٠٨٥٥ ، ج ٢ حوادث ٨٢٧٠/٨٨٢م ؛ البلوى سيرة ابن طولون ، ص ٢٣٠ ؛ الكندى ، كتاب الولاة والقضاة ، مهذبا ومصححا بقلم رفن جست ، بيروت ١٩٠٨ ، ص ٢٣١ ؛ ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٢ ص ١٨ ؛ سيدة كاشف ، أحمد بن طولون ، ص ٢١٨ ؛ موسوعة تاريخ مصر عبر العصور تاريخ مصر الاسلامية ، القاهرة ١٩٩٢ م ، ص ١٤١ ؛

Hassan, Les Tulunides, p. 220.

(١٩) الكندى ، كتاب الولاة والقضاة ؛ ص ٢١٥ ؛ ابن دقماق ؛ الانتصار بواسطة عقد الامصار ؛ بيروت ١٨٩٢ م ، ج ٤ ص ١٢١ المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ؛ ص ١٠٦ ؛ ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ؛ ج ٣ ، ص ١٥ ؛ ترتون ، اهل الذمة ، ص ١١٢ - ١١٤ ، لينبول ، سيرة القاهرة ؛ ترجمة حسن ابراهيم وعلى ابراهيم خشن ، القاهرة ١٩٥٠ م ؛ ص ٨١ ، ٨٢ ، عبد الرحمن زكى ، عواصم مصر الاسلامية مقال فى كتاب مجرر الاسلامية ، القاهرة ١٩٣٢ ، ص ١٠٧ محمود رزق ، المجتمع المصرى ، ص ١٤٢ .

وبعد سقوط الدولة الطولونية عادت مصر من جديد ولاية عباسية (٢٠) ، حيث نعم أهل الذمة بالحرية والأمان ولم يعكز صفو حياتهم سوى المرسوم الذي صدر في أثناء ولاية عيسى النوشري على مصر سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م الذي أمر فيه الخليفة المقتدر ألا يستخدم أحد من اليهود والنصارى إلا في الطب والجهيزة أي أعمال الصيرفة ، كما ألزمهم بلبس الفيار الذي يميزهم عن المسلمين (٢١) .

وفي عهد الدولة الاخشيدية (٣٢٣ — ٣٥٨ هـ / ٩٣٥ — ٩٦٩ م) كان لليهود انشطتهم الملحوظة في الأعمال التي تصدر الأرباح الوفيرة ، فقد وجد بينهم أصحاب الضياع والأطباء والصيارفة والتجار ، ولهم يشهد العصر الاخشيدى أية اضطهادات لأهل الذمة بدليل صمت المصادر عن المراسيم التي كانت تصدر لالزام الذمة بالشروط العمرية من حيث اللبس والركوب ، هذا فضلا على أنه كان لأهل الذمة إبان تلك الفترة محاكمهم الخاصة بهم ، مع احتفاظهم بحقوقهم في الاحتكام إلى قضاة المسلمين ، وظلوا يدفعون الجزية كل بحسب الطبقة التي ينتمى إليها (٢٢) .

وبعد يعقوب بن كلس من أبرز اليهود الذين عملوا في ظل الدولة الاخشيدية ، فقد اشتغل بالتجارة واتصل بكافور وأصبح

(٢٠) الكندى ، ولاية مصر ، ص ٢٥٨ : المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٢٤ ،

١٢٥ ، ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ١٣٢ — ١٥٢ .

(٢١) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ١٦٥ .

Fischel, Jewes, and Economic, p. 7.

(٢٢) سيدة كاشف ، مصر في عصر الاخشيديين ، القاهرة ، ١٩٥٠ م ،

ص ٢٤٩ : على حسنى الخربوطلى ، العرب واليهود في العصر الاسلامى القاهرة

(بدون تاريخ ، ص ٦٩ ، ٧٠ : الاسلام وأهل الذمة ص ٢١٨ .

يعرف فيما بعد بـ « تاجر كافور » ، كما أنه نظم مالية مصر في عهده . وفي أواخر عهد الدولة الاخشيدية اعتنق يعقوب هذا الاسلام وصلى في الجامع ، فزادت مكانته عند كافور (٢٣) .

وتكشف لنا احدى وثائق الجنيزة المؤرخة بسنة ٣٤٨ / ٩٥٩ م عن كيفية اندماج اليهود مع غيرهم من المسلمين والنصارى من خلال السكن بالقرب من حصن الروم المعروف بقصر الشمع (٢٤) ، كصورة من حسن الجوار والتعايش المشترك بين

(٢٢) اليافعي ، مرآة الزمان وعبر اليقظان ، ط (١) حير آباد ١١٢٧ هـ ، ج ٢ ، ص ٤١٠ ؛ ابن زولاق ، أخبار سيديويه المصري ، قام بنشره محمد ابراهيم سعد وحسين الديب ، ط (١) القاهرة ١٩٢٣ م ، ص ٧٤ ، ابن ابيك ، كنز الدرر وجامع الغرر ، القاهرة ١٩٦١ ، ج ٦ ، ص ١٧٥ ، سيدة كاشف مصر في عصر الاخشيديين ، ص ١٧٧ ؛ عطية القوصي ، تجارة مصر ، ص ٧٩ ، ٨٠ ، نعيم زكي فهمي ، دور اليهود في تجارة العصور الوسطى بين الشرق والغرب ، القاهرة ١٩٧١ ، ص ٤١ ، ٤٢ .

Bernard (Lewis) : Notes and Communications, BSOAS, XXX, parts (1), 1967, p. 179 ; Fischel, Jews in the Economic, pp. 47, 49 ; Lev. (Yaacov), The Fatimid Vizier ya'qub ibn Kils and the Beginning of the Fatimid Administration in Egypt D. I., Band 58, 1981, p. 239.

(٢٤) ذكر المقرئ أن هذا القصر أحدث بعد خراب مصر على يد بخت نصر ، وقد اختلف في الوقت الذي بنى فيه ومن أنشأه من الملوك ، كما ذكر نقلا عن الواقدي أن الذي بناه اسمه الريان بن الوليد ، وكان يوقد على هذا القصر الشمع في رأس كل شهر ، وإذا حلت الشمس في برج من البروج أوقد الشمع في تلك الليلة فيعلم الناس أن الشمس انتقلت من البرج الذي كانت فيه إلى برج آخر غيره ولم يزل القصر على حاله إلى أن خربت مصر على يد بخت نصر ، فظل خرابا خمسمائة سنة ولم يبق منه إلا أثره فقط فلما ملك الروم مصر ولي مصر من قبلهم رجل يقال له ارجاليس فبنى القصر على أساسه ، وقال آخر أن الذي بناه طخشاشت أحد ملوك الفرس وعرف بقصر الشمع لأنه كان له باب يقال له باب الشمع ، وأشار أيضا نقلا عن القضاء أن فارس لما ظهرت على الروم وملك عليهم = .

كافة الطوائف الدينية في ذلك الوقت (٢٥) .

خلاصة القول ان اليهود عاشوا في امان واطمئنان وان حياتهم صارت في اطارها الطبيعي ، وعملوا في الجهاز المالي والاداري في ظل الدولة الاخشيدية .

وبعد وصول الفاطميين الى مصر في عام ٣٥٨ هـ / ٩٦٩ م رأى خلفاء هذه الدولة انهم قد جاءوا الى مصر بمذهب شيعي يخالف مذهب المصريين السني ومن ثم فقد صاروا في حاجة الى من يعاونهم في تثبيت سلطانهم ، وبعد ان ايقنوا انه من المتعذر عليهم الاعتماد على السنيين في مصر انصار الدعوة العباسية ، عمدوا الى تقريب اهل الذمة ، لانهم كانوا يمثلون نسبة ضئيلة بين المسلمين في كل من مصر والشام ، وأظهروا لهم كثيرا من التسامح واستخدموهم في أهم شئون الدولة الادارية والاقتصادية والسياسية (٢٦) .

= مصر والشام بدأت ببناء هذا القصر وبنيت فيه هيكلًا لبيت النار ولم يتم بناؤه على أيديهم الى أن ظهرت الروم فتمت بناء القصر وحصنته ولم تزل فيه حتى فتح مصر ، انظر المقرئى ، الخطط ج ١ ، ص ٢٨٧ .

(٢٥) Goitein, Geniza Documents on the Transfor and Inspec-
tion of Houses, Romm, Numeros 13-14, 1973, p. 42.

(٢٦) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٢١ ، ٢٢ ، ترتون ، اهل الذمة ، ص ٩٧ ، ٩٨ ، جمال الدين سروز ، مصر في عصر الدولة الفاطمية ، القاهرة ١٩٦٠ م ، ص ٥٤ ؛ حسن الزين ، الأوضاع القانونية للنصارى واليهود في الديار الاسلامية حتى الفتح العثمانى ، بيروت ١٩٨٨ م ، ص ١٢ ، زغلول سلام ، الادب في العصر الفاطمى الكتابة والكتاب ، الاسكندرية ، ١٩٨٨ م ص ١٥٦ ، جواتين ، تشريعات قضائية من الجنيزة القاهرية بالعبرية في مجلة ، Kirgath-Sefer (41) Jerusalem, 1955, pp. 2-4.

وقد وضع ذلك في خلافة المعز لدين الله الفاطمي الذي اتبع سياسة التسامح ازاء اهل الذمة ، ففي ظل سياسته هذه وصل بعض اليهود الى ارقى المناصب الادارية والمالية في الدولة الفاطمية ، ولعل اشهر هؤلاء يعقوب بن كلس الذي كان قد اعتنق الاسلام في ايام كافور الاخشيدى ، كما سبق ان نوهنا من قبل ، والذي عهد اليه الخليفة المعز « بالخراج » . ووجوه الاموال ، والحسبة . . . وجميع ما يضاف الى ذلك في مصر وسائر الأعمال » (٢٧) .

كذلك فاق العزيز ابيه في التسامح ازاء اهل الذمة ، الذين نعموا في عهده بالحرية التامة في اداء شعائر دينهم ، وقد كان من اثر هذه السياسة زيادة نفوذ اليهود في مصر وعلى رأسهم يعقوب بن كلس الذي عهد اليه الخليفة العزيز بالوزارة ولقبه بالوزير الاجل وأمر الا يخاطبه أحد ولا يكتبه الا به (٢٨) .

(٢٧) ابن ابيك ، كنز الدرر ، ج ٦ ، ص ١٧٥ : المقرئى ، اتعاط الحنفا بأخبار الائمة الفاطميين الخلفا ، القاهرة ١٩٤٨ م ، ج ١ ، ص ١٥٦ ؛ ميخائيل شاروبيم ، الكافى فى تاريخ مصر القديم والحديث ط (١) بولاق ١٨٩٨ م ، ج ٢ ، ص ٢٩٤ ؛ ابن سعيد الانطاكى ، تكملة سعيد ابن بطريق ابتداء من حوادث ٣٢١ هـ ، بيروت ١٩٠٩ م ، ص ١٧٢ ؛ زكى حسن ، كنوز الفاطميين القاهرة ١٩٣٧ م ، ص ٣١ ؛ عطية مصطفى مشرفة ، اهل الذمة فى العصر الفاطمى ، مجلة المقتطف ، ج ٣ ، م ٧ بعد المائة ١٩٤٥ م ، ص ٢١٤ ؛ محمود نعنانه ، المشكلة اليهودية وهل تحلها اسرائيل ، جزئين القاهرة ١٩٧٥ م ، ج ٢ ، ص ٢٧٢ ، محمد حمدى المتاوى ، الوزارة والوزراء فى العصر الفاطمى ، القاهرة ١٩٧٠ م ، ص ٢٤١ ؛ سلام شافعى محمود ، اهل الذمة فى مصر فى العصر الفاطمى الاول ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٩٥ ، ص ٤٣ وما بعدها .

(٢٨) ابن زولاق ، اخيار سيبيويه ، ص ٧٥ ، ابن سعيد النجوم الزاهرة فى حلى حضرة القاهرة ، القسم الخاص بالقاهرة من كتاب المغرب فى حلى المغرب . تحقيق حسين نصار : طبعة دار الكتب المصرية ١٩٧٠ م ، ص ٢١٥ ؛ ابن ابيك ، كنز الدرر ، ج ٦ ، ص ١٧٤ ؛ نعيم زكى ، دور اليهود ، ص ٤٩ ، ٥٠ =

وقد ترتب على استئثار اليهود بمناصب الدولة الكبرى في عهد هذا الخليفة أن تمكنوا من تقديم الخدمات لآخوانهم في العقيدة، بل استغل بعضهم هذا النفوذ في الاساءة الى المصريين الذين استاءوا من تزايد نفوذ اليهود وعمدوا الى تقديم الاحتجاجات الى الخليفة بسبب محاباته لليهود ، فكتبت اليه امرأة تقول « بائذى أعز اليهود بمنشا والنصارى بعيسى بن نسطورس ، وأذل المسلمين بك ألا قضيت أمرى . . . » مشيرة بذلك الى نفوذ منشأ اليهودى وابن نسطورس اللذين توليا مقاليد الأمور بعد الوزير يعقوب بن كلس مما دفع الخليفة العزيز الى اصدار أوامره بالقبض على منشأ اليهودى وابن نسطورس المسيحي ومصادرة أموالهما (٢٩).

= المناوى ، الوزارة والوزراء ، ص ٢٤١ ، محمود نعناعه ، المشكلة اليهودية ، ص ٢٧٢ ؛ عبد المنعم ماجد ، الحاكم بأمر الله وأسرار الدعوة الفاطمية ، ط (٣) ، القاهرة ١٩٨٢ ، ص ٨٠ - ٨١ .

Fischel, Jews in the Economic, p. 37 ;

Lane (Poole), History of Egypt in the Middle ages, Leiden 1901., pp. 126-127 ; Lev, The Fatimids vizier, p. 242 ; Ashtor, Histoire des prix et des salaires dans l'orient médiéval, Paris, 1969, p. 117 ; Lewis, Notes and Communications, pp. 179-180 ;

Cohen (Mark), Jewish Self Government in Medieval Egypt, Princeton University Press, Princeton, New York, 1980, p. 4 ; Mann, The Jews in Egypt, I, pp 19-20.

(٢٩) ابن الجوزى ، المنتظم ، طبعة حيدر آباد ١٣٥٨ ، ج ٧ ، ص ١٩٠ ، ابن سعيد ، النجوم ، ص ٣٥٨ ؛ ابن ميسر ، أخبار مصر ، تحقيق هنرى ماسية ، القاهرة ١٩١٩ م ، ج ٢ ص ١ : ٢٠ ؛ ابن أبيك ، كنز الدرر ، ج ٦ ، ص ٢٧٩ ، عطية مشرفة ، أهل الذمة ، ص ٢١٥ ، ٢١٦ ؛ جمال الشيال ، نظام الوزارة فى العصر الفاطمى ، مجلة الثقافة العدد ٦٣٨ ، ١٩٥١ م ، ص ١٢ ؛ خلف محمد الحسينى ، اليهودية بين المسيحية والاسلام ، القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ١٠١ ؛ ١٠٢ ؛ نريمان عبد الكريم ، أحوال المرأة فى مصر فى العصر الفاطمى ، القاهرة ، ١٩٩٢ ، ص ٢١١ .

وقد صور لنا أحد شعراء العصر الفاطمي ازدياد نفوذ اليهود
زمن الدولة الفاطمية ومدى اتساع نفوذهم وتحكمهم في الناس في
صورة هزلية دعا فيها الى اعتناق اليهودية مادام انها اقرب وسيلة
للوصول الى السلطان والنفوذ فقال :

يهود هذا الزمان قد بلغوا
غاية آمالهم وقد ملكوا
العز فيهم والمال عندهم
ومتهم المستشار والمالك
يا اهل مصر انى نصحت لكم
تهودوا قد تهود الفلك (٣٠)

وعلى الرغم من سياسة التسامح هذه التي حظى بها اليهود
في عهد العزيز فان الوضع سرعان ما تبدل في عهد ابنه الخليفة
الحاكم بأمر الله ، الذي سارع بنيل سياسة التسامح الديني التي
سار عليها كل من المعز والعزيز بعد أن استقرت له الأمور فأشدد
في معاملة أهل الذمة ، والزمهم بالشروط العمرية ، فجعل اليهود
يلبسون الزنار ويحملون الخشب الثقيل ، وحرم عليهم ركوب
الخيال والا يستخدموا مسلما أو جارية مسلمة ، وحذر المكاريّة

(٣٠) ابن ميسر ، أخبار مصر ، ج ٢ ، ص ٢ : أدم متز ، الحضارة الإسلامية
في القرن الرابع الهجري ، نقله الى العربية محمد عبد الهادي أبو ريدة بيروت
١٩٦٧ م ، ص ٦٧ : عبد المنعم ماجد ، نظم الفاطميين ورسومهم
في مصر ، القاهرة ١٩٥٢ م ، ج ١ ، ص ٩٨ : خلف الحسيني ، اليهودية ،
ص ١٠٢ ، ١٠٣ : نعناعة ، المشكلة اليهودية ، ج ٢ : ص ٢٧٥ : مارك كوهن ،
المجتمع اليهودي ، ص ٢٠ كامل سبغان ، اليهود تاريخ وعقيدة ، ص ٢٤ : سلام
شافعي ، أهل النعمة ، ص ٩١ .

المسلمين ان يحملوا على دوابهم ذميا ، كما حظر على الملاحين المسلمين ان يحملوا في سفنهم ذميا وافردت لهم حمامات خاصة ، وأحرق الحاكم حى اليهود وقام بنقلهم الى حارة زويلة واسكنهم بها (٣١) .

ويرى أحد الباحثين أن الأسباب التي دفعت الحاكم بأمر الله الى ذلك مرجعها « أن أهل الذمة اشتد بأسهم بين المسلمين منذ أن تمكنوا في أيام العزيز » (٣٢) ورغم سياسة الحاكم المتشددة تجاه أهل الذمة فقد عاد في عام ٤١١ هـ / ١٠٢٠ م الى سياسة التسامح معهم ومنحهم أمانا (٣٣) .

وفي الوقت الذي أجمعت فيه أغلب المصادر العربية على اضطهاد الحاكم لأهل الذمة فقد أشارت إحدى وثائق الجيزة

(٢١) اليافعى ، مرآة الجنان ، ج ٢ ، ص ٤٤٩ ؛ ابن الراهب ، تاريخ ابن الراهب ، ص ٨٢ ، ٨٢ ؛ ابن سعيد تكملة سعيد بن بطريق ، ص ١٨٧ - ٢٠٢ ؛ يحيى ابن عمر ، كتاب النظر والأحكام في جميع أحوال السوق ، تونس ١٩٧٥ ، ص ٩٦ ، ٩٧ ؛ القرمانى أخبار الدول واثار الأول فى التاريخ ، القاهرة بدون تاريخ ، ص ١٩١ ، ١٩٢ ، ابن أبيك ، كنز الدرر ، ج ٦ ، ص ٢٦٠ ، جمال سرور ، مصر فى عصر الدولة الفاطمية ، ص ٨٧ ؛ ماجد ، نظم الفاطميين . ص ٩٩ ؛ عبد المنعم سلطان المجتمع المصرى فى العصر الفاطمى ، دراسته تاريخية وثائقية ، القاهرة ١٩٨٥ م ، ص ١٠٠ .

Goitein The Documents of the Cairo Geniza as a source for Mediterranean Social History, JAOS No (2), 1960, p. 94 ; Ashtor, Saladin and Jews, HUCA, No XXVII, Jerusalem, 1956, p. 306.

.. (٢٢) ماجد ، الحاكم بأمر الله الخليفة المفترى عليه ، القاهرة ، ١٩٨٢ م ، ص ٩٥ ، ٩٦ .

(٢٢) ابن أبيك ، كنز الدرر ، ج ٦ ، ص ٢٦٠ ؛ المقرئى ، الخطط ، ج ٤ ص ٢٩٨ ، ٢٩٩ ؛ ترتون ، أهل الذمة ، ص ١٢٧ .

المؤرخة في عام ٤٠٣ هـ / ١٠١٢ م الى تسامح الخليفة الحاكم وعدله مع أهل الذمة في عصره ، بل ووصفته هذه الوثيقة « بالمسيح المخلص » تأكيدا لسياسته العادلة معهم (٣٤) .

وفي عهد ابنه الخليفة الظاهر الفاطمي الذي كان على النقيض من أبيه عادت سياسة التسامح ازاء أهل الذمة ، فقد عمل على اكتساب عطفهم وأصدر مرسوما أعلن فيه أنهم أحرار في عقائدهم وشعائهم ، وأنه لا إكراه في الدين وأن أثر أحد منهم الدخول في الاسلام اختيارا من قلبه وهداية من ربه فليدخل فيه مقبولا ، ومن أثر البقاء على دينه من غير ارتداد ، كان عليه نهمته وحياطته (٣٥) .

والحديث عن اليهود في العصر الفاطمي يحتم علينا الإشارة أيضا الى أنهم برعوا في مجال الطب إبان تلك الفترة ، فقد برزت أسماء الكثير منهم ممن حازوا شهرة واسعة في العصر الفاطمي ، كموسى بن العازار الاسرائيلي الذي عمل في خدمة الخليفة المعز ، وابنه اسحق بن موسى الذي احتل مكانة كبيرة عند الخليفة نفسه ، ونقرأ أيضا عن أحد اليهود لقب « بالحقير النافع اليهودي » كان أحد أطباء الخليفة الحاكم بأمر الله ، وعن أبي منصور اليهودي الذي عاش في عهد الخليفة الحافظ لدين الله ، وعن كل من أبي الخير سلامة مبارك بن رحمون اليهودي ، والشيخ أبو جعفر يوسف بن حسداي الاسرائيلي الذي اختص بخدمة الوزير المأمون البطائع ، ولا ننسى كذلك الطبيب أبو كثير افرائيم بن يعقوب

Goitein, Studies in Islamic History and Institution, (٢٤)
Leiden, 1968, p. 288 ; The Cairo Geniza, p. 84.

(٣٥) ابن سعيد ، تكملة ابن بطريق ، ص ٢٢٥ : جمال سرور ، مصر في عصر الدولة الفاطمية ، ص ٨٥ .

الذى خدم بعض الخلفاء الفاطميين وبعض قواد الدولة ووزرائها ،
كان كالأفضل شاهنشاه بن بدر الجمالى الذى شمله برعايته
وعنايته (٣٦) .

ويبدو أن اليهود قد لعبوا أيضا دوراً مهماً فى مجال الادارة
المصرية تحت حكم الدولة الفاطمية اذ تتحدث المصادر عن أبى
المنجا بن يشعيا الذى كان مشارفاً للأعمال بالشرقية ، وهى وظيفة
كان يتولاها الموظفون الذين يشرفون على الأمور المالية وبخاصة
فى الأوقاف (٣٧) ، ويفهم من المصادر العربية أن الوزير الأفضل
شاهنشاه قد عهد اليه بحفر القناة التى عرفت باسم خليج
أبو المنجا ، وهنا أيضا ابن أبى الدم اليهودى أحد كتاب ديوان
الانشاء فى عهد الخليفة الأمر بأحكام الله (٣٨) ، وأبى يعقوب

(٣٦) ابن أبى أصيبعة ، عيون الانبياء فى طبقات الأطباء ، ط (١) القاهرة
١٨٨٢ م ج ٢ ، من ص ٨٦ - ١١٧ ، ابن القفطى ؛ تاريخ الحكماء وهو مختصر
الزوزنى المسمى بالمنتخبات والمقتطفات من كتاب أخبار العلماء بأخبار الحكماء ،
القاهرة ١٩٠٢ م ، ص ١٧٨ ، ٣٢٠ : محمد عبد الله عنان الحاكم يأمر الله وأسرار
الدعوة الفاطمية ، ط (٢) القاهرة ١٩٨٣ م ، ص ٨٠ : سلام شافعى محمود سلام ،
أهل الذمة فى مصر فى العصر الفاطمى الثانى والعصر الأيوبرى ، القاهرة ١٩٨٢ م ،
ص ٩٩ ، ١٠٠ : مارك كوهن ، المجتمع اليهودى ، ص ١٩ :

Lewis, Notes and Communications, P. 17.

(٣٧) ابن ممتى قوانين الدواوين ، تحقيق عزيز سوريال ، القاهرة
١٩٤٣ م ، ص ٢٠٢ .

(٣٨) القلقشندى ، صبح الأعشى فى صناعة الانشا ، طبعة دار الكتب
المصرية ١٩١٣ م ، ج ٣ ، ص ٢٠٢ : ابن اياس ، بدائع الزهور فى وقائع الدهور ،
طبعة بولاق ، ج ١ ، ص ١٧٢ : سلام شافعى ، أهل الذمة ، ص ٢٨ ، ٦٧ .
: ٧٥
Fischel, Jews in the Economic, pp. 87-88.

السامري الكاتب أحد اليهود الذين تولوا ديوان الخراج في العصر
الفاطمي المتأخر (٣٩) .

وأسهم اليهود كذلك بدور كبير في النشاط الصناعي ، ففي
مجال صناعة الخمور كان أكثر المشتغلين بها من أهل الذمة يهودا
ونصارى ، ولا تنسى أيضا صناعة السكر والعسل التي انتشرت
مطابخها في مدينة القسطنطينية ، والتي عرف لها مطابخ عامة وأخرى
أهلية كان معظمها يدار بواسطة اليهود ، وهناك كذلك صناعة
الزيوت والحلى والمعادن التي كانت مشاعا بين المسلمين وأهل
الذمة (٤٠) .

كما لعب اليهود في مجال التجارة دوراً مهماً بفضل سياسة
التسامح التي نعموا بها في ظل الخلفاء الفاطميين ، وبفضل تأمين
طرق المواصلات الداخلية ، فمارسوا تجارة الذهب والجواهر
والعملة وأعمال الصيرفة (٤١) .

(٣٩) Mann, The Jews in Egypt, I, p. 288.

سلام شافعي ، أهل الذمة ص ٧٥ .

(٤٠) ابن دقماق الانتصار ، ص ٤٣ ، ٤٤ ، جمال الشيال ، تاريخ مصر
الاسلامية ، الجزء الاول من الفتح الى نهاية العصر الفاطمي ، القاهرة دار
المعارف ، ١٩٦٧ م ، ص ١٠٨ ؛ عاصم محمد رزق عبد الرحمن ، مركز الصناعة
في مصر الاسلامية من الفتح الى مجيء الحملة الفرنسية ، القاهرة الهيئة
المصرية العامة للكتاب ، ١٩٨٩ م ، ص ٢٤ ، ٢٥ ، ٣٠ ، ٣١ ؛ سلام شافعي
أهل الذمة ، ص ١٤٣ ، ١٧٣ ؛ آدم متز الحضارة ، ج ٢ ، ص ٢٨٢ .

(٤١) ابن القبطي ، تاريخ الحكماء ، ص ٢١٨ ؛ قاسم عبده ، اليهود في

مصر ، ص ٦٢ ؛ سلام شافعي ، أهل الذمة ، ص ١٧٥ ، ١٨٣ ؛ عبد المنعم سلطان
المجتمع المصري ، ص ١٠٨ .

Fischel, Jews in the Ecinimci, PP. 87-88

ويبدو أنهم استطاعوا بفضل ممارسة الصناعة والتجارة تكوين ثروات ضخمة لفتت أنظار الرحالة الذين زاروا مصر في العصر الفاطمي ، فقد روى الرحالة الفارسي ناصر خسرو الذي زار مصر في القرن الخامس الهجري / الحادي عشر الميلادي أنه كان بمصر رجل يهودي غني ، يسمى أبا سعيد له مال كثير ، وكان يتاجر بالجواهر ، ولما مات ترك ثلاثمائة جرة من الفضة (٤٢)

يبقى أن نشير إلى أنه منذ أن استولى الفاطميون على مصر ، وإمتد سلطانهم إلى اليمن تبوأ اليهود فيهارثايسة الزعامة الروحية على جميع اليهود المقيمين في شتى إقطار العالم الاسلامي ، فقد أخذ يتوافد على مصر علماء اليهود من الأندلس وشمال أفريقيا وفلسطين والعراق وفارس لتبادل الرأي في شتى الأمور الدينية (٤٣) .

لذلك ليس بغريب أن يعد العصر الفاطمي بمثابة العصر الذهبي لليهود ، فقد تمتعوا فيه بالتسامح الديني ، كما أسهموا في شتى المجالات الاقتصادية والسياسية والإدارية والاجتماعية في المجتمع المصري طوال تلك الفترة ، باستثناء عصر الخليفة الحاكم بأمر الله الذي تعرض فيه أهل الذمة من يهود ونصارى لبعض الاضطهادات التي سرعان ما عدل عنها قبل وفاته ، وعادت سياسة التسامح ازاء أهل الذمة إلى ما كانت عليه من قبل .

(٤٢) ناصر خسرو ، سفرنامه ، تعريب يحيى الخشاب ، ط (١) القاهرة ١٩٤٥ م ، ص ٦٤ ، آدم متز ، الحضارة ، ج ٢ ، ص ٢٨٤ : كامل سعفان ، اليهود تاريخ ، عقيدة ، ص ٣٣ .

(٤٣) رينيه قطاوى ، مجلة تاريخ الاسرائيليين في مصر تصدرها جمعية الأبحاث التاريخية الاسرائيلية المصرية ، العدد الأول ، القاهرة ١٩٤٧ م ، ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

لكن بعد سقوط الخلافة الفاطمية في عام ٥٦٧ هـ / ١١٧١ م ، وانتقال الحكم الى الأيوبيين ، أصدر صلاح الدين مرسوما بصرف أهل الذمة ، ومنع استخدامهم في الأعمال السلطانية دواوين الدولة ، ويبدو أنه أراد من وراء ذلك استئصال شأفة اليهود والنصارى (٤٤) .

وقد يتساءل البعض عن الأسباب التي دفعت بصلاح الدين الى اتخاذ مثل هذا القرار ضد أهل الذمة ، ومن المرجح ان صلاح الدين قد عمد الى اقضاء أهل الذمة بهدف ابعاد كل من كان مواليا للفاطميين ، خوفا من محاولة التآمر على حكمه ، خاصة وان أهل الذمة كانوا قد حصلوا ابان العصر الفاطمي على العديد من الامتيازات ، كما امتدت ايديهم الى شتى المجالات ، وقد اثبتت الأحداث بالفعل صحة وجهة نظر صلاح الدين بالنسبة لليهود ، اذ يفهم من المصادر ان بعض المصريين والفرنجة تحالفوا لخراج صلاح الدين من مصر ، وتولى أحد كتاب اليهود في مصر كتابة الرسائل الى الفرنجة (٤٥) ، لذلك كان من الطبيعي ان يتشدد صلاح الدين في أول امره . مع اليهود بسبب ما ارتكبه في حقه من مؤامرات ومع هذا يمكن القول بأن سياسة صلاح الدين كانت تتسم بالحكمة والتماسك (٤٦) ، فقد اثر عنه انه حاكم عطوف متسامح ، بدليل ما تشير اليه الأحداث التاريخية من اشتغال

(٤٤) المقرئى ، السلوك فى معرفة دول الملوك ، تحقيق محمد مصطفى زيادة ، طبعة ١٩٢٤ ، ج ١ ، ق (١) . ص ٤٧ ، سلام شافعى ، أهل الذمة ، ص ٣٧ .

(٤٥) ابن الأثير ، الكامل فى التاريخ ، طبعة بيروت ١٩٦٦ م ، ج ١١ ، ص ٢٤٥ : المقرئى . الخطط ، ج ٢ ، ص ٢ : ترون ، أهل الذمة ، ص ٣٣ ، سلام شافعى ، أهل الذمة ، ص ٣٩ .

(٤٦) Ashtor, Saladin and the Jews, p. 303.

اليهود في العصر الأيوبي بالدواوين ، واستعانة حكام تلك الدولة بالكتاب وجامعي الضرائب من بين اليهود والنصارى (٤٧) . وربما يكون السبب في ذلك أيضا ولاء اليهود الناتج عن قلّة عددهم ، بالإضافة الى خبرتهم الطويلة في مجال الدواوين ، وعدم مقدرة كثير من المسلمين على القيام بمثل هذه الأعمال لقلّة خبرتهم بالمسائل الادارية والمالية .

ويعتبر ابن كوجك من اليهود الذين تولوا رئاسة ديوان التحقيق في عام ٦٢٤ هـ / ١٢٢٧ م في عهد السلطان الملك الكامل محمد (٤٨) .

وتتحدث المصادر الأيوبية أيضا عن الدور المهم الذي لعبه اليهود في مجال الطب ، فقد شاعت شهرة الكثيرين من الأطباء اليهود في هذا العصر بسبب رعاية الدولة لهم ، اذ اهتم صلاح الدين برعاية الأطباء وبخاصة أطباء قصره والعاملون في البيمارستانات ، ومنحهم الهدايا وتقريبهم اليه ، وأجرأ الرواتب المجزية عليهم وعطفه عليهم وعلى أولادهم ، كما سمح لهم أيضا باستخدام الخيل (٤٩) .

وأحتفظت لنا الوثائق ببعض الأسماء اللامعة من أطباء اليهود الذين خدموا البلاط السلطاني في عهد صلاح الدين وخلفائه نذكر منهم ابن جميع الاسرائيلي ، وإبا البيان بن المدور ، والرئيس هبة الله ، والموفق بن شوعة ، وأبو المعالي بن تمام ، وأبو البركات

(٤٧) Ashlor, Saladin and the Jews p. 308.

(٤٨) ابن ميسر ، أخبار مصر ، ج ٢ ، ص ٤٢ .

(٤٩) Goitein, The Medical Profession in the Light of the Cairo Geniza, Documents, HUCA, XXXIV 1963, p. 184.
Ashtor, Saladin and the Jews, p. 307.

ابن شعيا ، والأسعد المحلى والطبيب يوسف بن أبى سعيد بن خلف السامري (٥٠) ، وإبراهيم بن موسى بن ميمون الذى شغل منصب رئيس اليهود منذ عام ٦٠٢ هـ / ١٢٠٥ م حينما كن يبلغ من العمر تسعة عشر عاما ، حتى وفاته فى عام ٦٣٥ هـ / ١٢٣٧ م (٥١) . كما سجلت لنا وثائق الجنيزة أيضا العديد من الأنشطة التى قسام بها ومارسها على رأس الزعامة الدينية والعلمية لليهود فى مصر ، بالإضافة الى منصبه كرئيس لليهود ، الذى جعله مرتبطا بالمسائل الدينية والشرعية ، فضلا من الشؤون العامة لأفراد طائفته ، بما فى ذلك رعاية المرضى واليتامى والغرباء وغيرهم ممن كانوا فى حاجة الى العون (٥٢) .

ويستشف من احدى وثائق الجنيزة أن إبراهيم هذا عمل أيضا بالقضاء فى العاصمة (القاهرة) (٥٣) . ووصلتنا وثيقة أخرى تحمل توقيعه باعتباره المسئول الشرعى عن المحكمة ، وهناك وثيقة ثالثة توضح قيامه بتدريب أحد الكتاب على كيفية

(٥٠) ابن أبى أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ج ٢ ، ص ١١٣ ، ١٨٨ ؛ عطية القوصى صلاح الدين واليهود ، المجلة التاريخية المصرية ، م ٢٤ ، ١٩٧٧ م ، ص ٤٤ ، ٤٥ ؛ أحمد فؤاد ، أوراق جنيزة القاهرة ، هل هى امتداد لعلم البرديات العربية ودراساته (دراسة نقدية للأبحاث المستخلصة من أوراق الجنيزة اليهودية) ضمن أبحاث الندوة التى نظمها مركز الدراسات البردية بجامعة عين شمس ١٩٨٣ م ، ص ٢٥٧ .

(٥١) Goitein, Abraham Maimonides and his Pietist Circle, ROMM, Numeros 13-14, 1973, p. 151.

Goitein, Abraham Maimonids, pp. 151-152. (٥٢)

Goitein, Abraham Maimonids, pp. 158. (٥٣)

صياغة اعلان اقامة دعوى قضائية من شخص مقيم ببلدة تقع خارج مدينة القاهرة (٥٤) .

وتمدنا المصار الايوبية أيضا بأسماء بعض الأطباء اليهود الذين أسلموا مثل السمو آل بن يهوذا المغربي الحكيم اليهودي الذى قدم من الأندلس الى المشرق ، وألف كتابا فى الطب ، وارتحل الى أماكن عديدة ثم أسلم فحسن إسلامه ، وصنف لنا كتابا فى اظهار عيوب اليهود (٥٥) ، ولا ننسى أيضا موسى بن ميمون الاسرائيلى الذى كان يعد من أشهر أطباء العصر الأيوبي بلا منازع ، وأسلم فى أثناء وجوده بالمغرب ، وحفظ القرآن ، وبعد قدومه الى مصر جعله صلاح الدين طبيبه الخاص وعينه رئيسا لليهود فى مصر . وقيل انه كان بارعا فى آداب الدين والعهد القديم والعلوم الرياضية والفلسفية وخدم صلاح الدين وابنه ، ومن أهم كتبه كتاب « دلالة الحائرين » (٥٦) . وعلى ذلك يمكن القول بأن زعامة الطب فى العهد الأيوبي انتقلت الى اليهود بسبب عطف السلاطين الأيوبيين وتسامحهم ورعايتهم لليهود .

Goitein, Abraham Maimonids, pp. 159-160.

(٥٤) .

(٥٥) ابن القفطى ، تأريخ الحكماء ، ص ٢٠٩ ، ابن يحيى المغربي السموأل ، أنفهام اليهود ، تحقيق محمد عبد الله الشرقاوى ، القاهرة ١٩٨٦ م ، ص ٩٤ .

(٥٦) ابن أبى أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ج ٢ ، ١١٧ : ابن القفطى ، تأريخ الحكماء ، ص ٣١٧ ، ٣١٨ : ترتون ، أهل الذمة ، ص ١٩٨ ، ١٩٩ : عبد الوهاب المسيرى ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية ، القاهرة ، ١٩٧٥ م ، ص ٣٨٦ :

Al-Exander (Marx,) History of the Jewish People, New York, 1977, p. 342.

وقد أهدتنا إحدى وثائق الجنيزة بوصف للعمل الذي كان يقوم به أحد الأطباء اليهود في المارستان الذي أنشأه صلاح الدين بالقاهرة ، فذكرت أنه « ... قام بعلاج المرضى في القاهرة ومصر ، ولازم المارستان ليلاً ونهاراً يتابع المرضى مسلمين ويهود في جميع الأوقاب حتى في يوم راحته .. (٥٧) » .

أما فيما يتعلق بدور اليهود في الحياة الاقتصادية في مصر في العصر الأيوبي فقد مارس يهود هذا العصر جميع الحرف والصناعات التي سبق لهم ممارستها إبان الدولة الفاطمية مع بعض التغيرات القليلة ، إذ يستشف من إحدى وثائق الجنيزة التي وصلتنا من هذا العصر اشتغال اليهود بالعديد من الحرف كحرفة الصباغة ، وصناعة المعادن والزجاج والمطلى بالإضافة إلى صناعة الخمر والسكر والعسل (٥٨) .

أما فيما يتعلق بالناحية التجارية ، فقد قام اليهود بدور كبير في التجارة الداخلية وفي تجارة المرور بين الشرق والغرب ، وذلك بفضل سياسة التسامح التي نعموا بها أيضاً في زمن الدولة الأيوبية مما جعلهم يجنون ثروات لا حدود لها (٥٩) كما كان لهم نصيب كبير في هذه التجارة ، إذ أسهموا برعوس أموالهم في تجارة

(٥٧) Cohen (R. Mark), The Burdensome Life of A Jewish Physician and Communal Leader, A Geniza Fragment from the Alliance Israélite Universelle Collection 1993, pp. 127, 129-130.

(٥٨) مارث كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٧١ ؛ سلام شافعي ، أهل الذمة ، ص ١٤٢ إلى ١٧٢ .

(٥٩) عطية القوصي ، صلاح الدين واليهود ، ص ٤٢ ، ٤٣ ؛ سلام شافعي ، أهل الذمة في مصر ، ص ١٧٥ .

أبناء عمومته من اليهود الراذانية (٦٠) ، الذين قاموا بدور نشط على مدى عدة قرون في مجال التجارة بين الشرق والغرب (٦١) .

وهناك قصة تشير الى مدى الثراء الفاحش الذى وصل اليه بعض اليهود في هذا العصر ملخصها أن السلطان صلاح الدين كان في حاجة الى المال فأشار عليه الناصحون بأن يتصيد الأخطاء للايقاع بأحد اليهود الأثرياء الذى كان يقيم بأرضه ثم ينتزع ممتلكاته التى كانت كثيرة لا تحصى ولا تعد (٦٢) . ولعل سبب ثراء هؤلاء اليهود مرجعه الى عملهم في تجارة العملة وأعمال الصيرفة ، والاقتراض بالربا ، كما كانوا يقرضون على رهون ويستعملون الصكوك المثبتة لذلك (٦٣) .

(٦٠) كانوا يعملون بالتجارة العالمية ، وكانت مصر أحد مسالك تجارتهم ، وكنوا يتكلمون العربية والفارسية والرومية والاندلسية والصقلية ، وكانوا يسافرون من المشرق الى المغرب وبالعكس برا وبحرا ، يجلبون من المغرب الخدم والجوارى والغلمان والديباج وجلود الخز والفراء والسمور والسيوف ويركبون مع الفرنجة فى البحر العربى فيخرجون بالفرما ويحملون تجارتهم على الظهر الى القلزم الى الجار وجده ثم يمضون الى السند والهند والصين ويجلبون من الصين المسك والكافور والدار صينى ثم يرجعون الى القلزم ثم يحملونه الى الفرما ثم الى القسطنطينية ، انظر ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، طبعة لندن ١٨٨٩ م ، ص ١٥٣ ، ١٥٤ ؛ عطية القوصى ، تجارة مصر ، ص ٣٢ ، ٣٣ .

(٦١) عطية القوصى ، تجارة مصر ، ص ٣٥ ؛ سلام شافعى ، اهل الذمة ، ص ١٨٦ .

(٦٢) سعاد حسين الأصغر ، صلاح الدين الأيوبي كما جاء فى ان Novellina حوليات كلية الاداب ، جامعة عين شمس ، م ١٩ ، ١٩٩٣ م ، ص ١١ ، ١٢ .

(٦٣) حسن ظاظا ، اليهود ليسوا تجارا بالانشاء ، القاهرة ١٩٧٥ ، ص ١٢٣ . سلام شافعى ، اهل الذمة ، ص ١٨٤ .

وكان على التجار اليهود دفع الجزية شأنهم في ذلك شأن المسلمين فقد جاء في إحدى وثائق الجنيزة بصدد الجزية التي عرفت في عهد الأيوبيين باسم (جعليه) « أن تاجرا يهوديا من تجار الهند تغيب في الهند تسع سنوات ، ثم توفي هناك فدفعت عنه أخوته في مصر جعلية السنين التسعة (٦٤) .

وقد تركت الدولة لليهود حرية ممارسة شعائهم الدينية ، كما بقي التشريع والقضاء والتعليم والمساعدات الاجتماعية من صلاحيات رئيس اليهود ، مع الحفاظ على حق اليهود دائما في اللجوء الى القضاء الاسلامي اذ رغب في ذلك (٦٥) .

وقد اشار أحد الباحثين الى تجاوز رئيس اليهود أحيانا لحدوده مع بعض أفراد رعيته ، كما اشار أيضا الى شغل هذا المنصب عن طريق البذل والبرطلة (٦٦) ، فروى أن شخصا يهوديا يدعى يحيى اغتصب لنفسه رئاسة اليهود على أن يقدم ألف دينار كل سنة لوزير مصر (٦٧) ، ولما علم صلاح الدين بأمره

(٦٤) عطية القوصي ، صلاح الدين واليهود ، ص ٤٣ :

Ashtor, Saladin and the Jews, p. 309.

Ashtor, Saladin and the Jews, pp. 307-313. (٦٥)

(٦٦) عن هذا الموضوع انظر أحمد عبد الرازق ، البذل والبرطلة زمن سلاطين المماليك ، القاهرة ١٩٧٩ م .

(٦٧) اشار اسرائيل ولفنسون في كتابه موسى بن ميمون بقوله « ولعل ذلك الوزير كان شارو » ، انظر ولفنسون ، موسى بن ميمون ، القاهرة ١٩٢٦ م ، ص ١٨ ، ولكن هذا القول ليس صحيحا لأن شارو قتل على يد شيركوه بعد موافقة الخليفة - العاضد الفاطمي لخيانته واستعانته بالمسيبيين ، انظر أحمد عبد الرازق ، تاريخ وأثار مصر الاسلامية ، القاهرة ، ١٩٩٢ ، ص ١٩٩ .

وتجاوزه الحدود مع اليهود أصدر مرسوما بعزله وطرده مع أسرته
من مدينة الفسطاط (٦٨) .

ولدينا بعض الحالات الأخرى للبذل والبرطلة التي حدثت في
العصر الأيوبي على وظيفة رئيس اليهود ، ففي منتصف القرن
السادس الهجري / الثاني عشر الميلادي شغل يهوديا يدعى
« صموئيل بن حنانيا » منصب رئاسة اليهود ، وكان يعمل في
الوقت نفسه طبيبا في بلاط السلطان ويحظى بتقدير عظيم ، إلا أن
يهوديا آخر يدعى زوط أتصف بالطموح وكان مكروها من اليهود
استطاع بعد أن دفع مبلغا محددًا من المال أن يغتصب هذا المنصب ،
ومع ذلك فلم يشغله سوى ستة وستين يوما وعزل بعدها واعد
« صموئيل بن حنانيا » مرة ثانية وبقي في منصبه إلى حين وفاته
وبعدها بقي المنصب شاغرا لفترة طويلة (٦٩) .

وقد آل أمر الاشراف على شئون اليهود في العقود الأربعة
الآخيرة من القرن السادس الهجري / الثاني عشر الميلادي إلى
رؤساء اليشفا في الفسطاط الذين يدعون جاؤنيم (٧٠) .

(٦٨) ولفنسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٨ ، ١٩ ؛ آدم متز ، الحضارة
الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٤٩ .

Mann, The Jews in Egypt, I, pp. 235, 236 ; Ashtor, (٦٩)
Saladin and the Jews, p. 313.

(٧٠) جاؤنيم لقب عبري يعنى « العظماء أو العياقرة » كان يطلق على
رؤساء الأكاديميات التلمودية « اليشيفوت » في سورا ويومباديثا ، اعتبارا من
القرن السادس الميلادي حتى منتصف القرن الحادي عشر الميلادي ، وكانوا يمثلون
السلطة التشريعية العليا في العالم اليهودي ، كما كانوا أيضا بمثابة الزعماء
الروحانيين لليهود ، انظر الموسوعة العبرية ، ج ١٠ ، ص ١٢١ ؛ رشاد الشامي ،
الشخصية الإسرائيلية والروح العدوانية ، عالم المعرفة ، الكويت ١٩٨٦ م ،
ص ٢٢٨ .

خلاصة القول ان العصر الايوبي ، كان عهدا من الأمان والاطمئنان الحقيقي بالنسبة لليهود ، فقد نعموا خلاله بسياسة التسامح واحتفظوا بجميع حقوقهم المدنية ، وكان من حقهم الشكوى الى السلطان مثل باقى الرعية (٧١) ، والدليل على ذلك ما ذكره الالماني فيتزتوم بور كهارد ، ملاح فريدريك بارباروسا ، الذى زار مصر فى عام ٥٧١ هـ / ١١٧٥ م عن علاقة الدولة بأهل الذمة من يهود ونصارى فيما يتعلق بحرية العقيدة فقد روى « ... أن اختيار العقيدة كان مكفولا للجميع بحرية مطلقة ... » (٧٢) .

(٧١) اسرائيل ولفنسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٦ ؛ مارك كوهين ، المجتمع اليهودى ، ص ٦٦ ؛

Ashtor, Saladin and The Jews, p. 309.

Ashtor, Saladin and The Jews, p. 309.

(٧٢)

الباب الأول

مكانة اليهود في الدولة المملوكة

الفصل الأول : علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة .

الفصل الثاني : اليهود والوظائف المؤثرة في عصر سلاطين
المماليك .

الفصل الثالث : مدى التزام اليهود بالشروط العمرية وموقف
الدولة من ذلك .

الفصل الأول

علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة

كانت العلاقة بين الدولة المملوكية واليهود تسير على الأسس نفسها المطبقة على النصارى ، ومن أهم قواعد هذه العلاقة موضوع الجوالى التى كانت أحد الشروط الأساسية فى عقد الذمة ، كما كانت من أهم الموارد المالية للدولة ، وكان اليهود يقومون بسدادها مقابل الدفاع عنهم وحمايتهم فى الدولة الإسلامية (١) ، تحقيقا لقوله تعالى فى كتابه العزيز : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » (٢) .

(١) ابن زين القاضى ، كتاب شروط النصارى ، مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٣٩٥٢ ، تاريخ ميكروفيلم برقم ٢٥٣٩٥ ، ورقم ٣٦ : ابن الاخوة ، معالم القرية فى أحكام الحسبة ، تحقيق محمود شعبان ، القاهرة ١٩٧٦ م ، ص ٩٩ ، ١٠٠ : قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٦٨ : اليهود فى مصر ، ص ٩٤ : حسين زين ، الأوضاع القانونية ، ص ٢٢٥ : نريمان عبد الكريم ، « مجاملة غير المسلمين » ، ص ٤٠ .

(٢) سورة التوبة ، آية رقم ٢٩ .

وقد فسر قوله تعالى « حتى يعطوا الجزية » تفسيرين أحدهما : « حتى يدفعوها فعلا » ، وثانيهما : « حتى يضمنوها » فإذا ضمنوها يجب الكف عنهم (٣) ، والجزية تعنى لغويا الجزاء بمعنى أنهم يدفعونها إما جزاء على كفرهم وإما لتأمينهم في ديار الاسلام والدفاع عنهم (٤) .

وقد عرفت الجوالى التى فرضت على اليهود زمن الدولة المملوكية باسم ضريبة الرعوس (٥) وكانت تجبى منهم على النحو الذى ورد فى الشروط العمرية وعرفت أيضا فى العصور المتأخرة باسم « الجوالى » (٦) ، وكانت تفرض على كل شخص بالغ حر

(٣) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٢ ؛ ابن قيم الجوزية ، أحكام أهل الذمة ، ج ١ ، ص ٢٢ ، ٢٣ ؛ النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٣٤ ، ٢٣٦ .

(٤) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٢٦ .

(٥) ضريبة الرعوس عرفت فى العالم القديم ، وكنت الجيوش الفاتحة تفرضها على الشعوب المغلوبة ، فثمة اختلافات مهمة وجوهرية بين الجزية ، « وضريبة الرأس » ، صحيح أن كلا منها قد فرضت على الفرد ولكن شروط فرض الجزية ومقاديرها المختلفة تميزت بطابع أنسانى اذ راعت عدم أخذها من النساء والأطفال والشيخوخ فضلا عن غير القادرين ، كما أن الرهبان أعفوا منها بشرط انقطاعهم فى أديرتهم بالإضافة الى إمكان تأجيل تحصيلها من المعسرة ، والجزية جزء من اتفاق عقد الذمة الذى هو التزام متبادل بين طرفين ، ففى مقابل التزام أهل الذمة بالشروط العمرية يكون على المسلمين حمايتهم وحماية أموالهم وتعويضهم عما يتلف منهم ، كما تكفل لهم حرية كسب العيش وتنظيم جماعاتهم داخليا بجانب حرية العقيدة والدفاع عنهم ماداموا باقين داخل المجتمع الاسلامى .

القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٦٢ ، ٣٦٥ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٢٩ .

(٦) الجوالى ، جمع جالية ، لفظ جالية يطلق على أهل الذمة ، وقد « قيل لهم ذلك لأن الامام عقر أجلاهم عن جزيرة العرب ثم لزم هذا الاسم كل من لزمته الجزية من أهل الذمة وإن لم يجلوا عن أوطانهم » ، انظر المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (١) ص ٢٨٤ هامش (١) ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٦٢ .

عاقل ، وأعفى منها الصبي والمرأة والمجنون والخنثى المشكل
« فان زال اشكاله وبان رجلا أخذت منه » وكان يعفى منها أيضا
من ليس أهلا للقتال كالشيخ الكبير أو من يعجز عن أدائها ، كما
كانت تسقط عن أسلم سواء أكان أسلامه في أثناء العام أو بعد
نهايته ، وكان يجوز تأجيل الجزية على الفقير المعسر حتى يصبح
قادرا على أدائها (٧) .

أما فيما يختص بفاقدى البصر وأصحاب العاهات الأخرى
وكبار السن وغير القادرين على العمل فهناك بعض الاجتهادات
الفقهية بصددتها ، فالذهب الشافعى يفرض على هؤلاء الجزية ،
أما المذهب الحنفى فهو يعفى هذه الفئات من دفع الجزية (٨) .

ويذكر أبو يوسف في كتابه الخراج أن فاقد البصر الذى
يعمل وأصحاب العاهات وكبار السن الذين يمتلكون أية ممتلكات
ملزمون بدفع الجزية (٩) ، كذلك فيما يخص الفقراء الذين لا يملكون
شيئا فهناك اجتهادات فقهية مختلفة ، فالذهب الشافعى يفرض

(٧) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٥ ؛ ابن
طلحة ، العقد الفرید للملك المسعود ، القاهرة ١٣٠٦ هـ ، ص ١٥٩ ، ص ١٦٠ ؛
النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٣٦ ، ٢٤٠ ؛ ابن قيم الجوزية ، أحكام
أهل الذمة ، ص ٤٢ ، ٤٨ ، ٤٩ ؛ انقلشندى ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٥٦ ،
٩٥٧ ؛ ابن ممتى ، قوانين الدواوين ، ص ٢١٧ ، ٢١٨ ؛ نريمان عبد الكريم ،
معاملة غير المسلمين ، ص ٤٤ .

(٨) النووى ، منهاج الطالبين وعمدة المفتين فى الفقه ، ط (٢) بولاق
١٣١٤ هـ ، ص ١٢٢ ، ٢١٨ ؛

Gril (Denis), une émeute anti-chtienne à Qûs au début du VIII
/XIV. Siècle, AI, (16).1980, p. 256.

(٩) أبو يوسف ، كتاب الخراج ، تحقيق محمد ابراهيم البنا ، القاهرة
١٩٨١ ، ص ١٤٦ ، ١٤٧ .

عليهم الجزية (١٠) ، أما سائر المذاهب الأخرى فهي تبطل ذلك ، ويرى البعض بالنسبة لهؤلاء الفقراء أنه مادام قد تبدل وضعهم الاقتصادي فهم ملزمون بدفع الجزية ، حتى ولو كانت مقدما للفترة التي قد لا يستطيعون السداد خلالها (١١) .

وعلى هذا يحق لنا أن نتساءل عن موقف الذمي الذي يموت وهو مدين بالجزية ، هل كانت الدولة تلزم ورثته بدفع المستحق عليه ؟ لقد شغلت هذه القضية قضاة العصر المملوكي ، واختلفت بصدد المذاهب الإسلامية الأربعة ، فقد ذهب كل من الحنفية والحنابلة إلى رفض مطالبة الورثة بسداد هذا الدين ، على حين قال الشافعية والمالكية بضرورة سداد هذا الدين المستحق على السنوات السابقة على وفاة الذمي (١٢) .

ويعتقد الحنفية والمالكية والحنابلة أن الذي يتحول إلى الإسلام غير ملزم بدفع الجزية عن الفترة السابقة لتحوله ، وأنه لا يحق للدولة أن تطلب منه سداد أية مستحقات عن الفترة السابقة (١٣) .

وكانت الجزية تجبى عادة مرة واحدة في السنة ، وكان لها موعد ثابت بعد انتهاء السنة بشهور هلالية ، وفقا للمذهب

(١٠) أبو عبد الله ، رحمة الأمة في اختلاف الأئمة ، ط (١) بولاق ١٣٠٠ هـ ، ص ١٥٦ ؛ نريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ٤٤ .

(١١) ابن ممتار ، قوانين الدواوين ، ص ٢١٨ .

(١٢) القنوي ، منهاج الطالبين ، ص ٢١٨ ؛ ابن ممتار ، قوانين الدواوين ، ص ٢١٨ .

(١٣) أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ١٥٦ .

الشافعى والمالكى والحنبلى ، وان تمسك أصحاب المذهب الحنفى
بضرورة دفعها فى مطلع السنة (١٤) .

ومن المعروف أن مقدار الجزية لم يكن ثابتا فى زمن الرسول
(ﷺ) ولا فى أيام أبى بكر حتى جعله عمر بن الخطاب ثمانية
وأربعون درهما على الموسر ، وعلى الوسط أربعة وعشرين ،
وعلى المحتاج الحراث العامل بيده اثنى عشر درهما أى كل حسب
طاقته ، وقد أقر أبو حنيفة هذا التقرير ، على حين تركه مالك لتقدير
الامام نفسه ، أما الشافعى فقد جعل الأدنى للجزية دينارا
واحدا (١٥) ويستشف من كتب الحسبة المملوكية أن الجزية كانت
تؤخذ من أهل الذمة على قدر طبقاتهم وحددتها بدينار على الفقير ،
ودينارين على المتوسط وأربعة دنانير على الغنى (١٦) .

وهذا التقسيم لأهل الذمة طبقا لأحوالهم الاجتماعية والمبالغ
المحددة لكل منهم ، هو التقسيم الشائع لدى معظم المذاهب

(١٤) أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ١٥٦ : أحمد محمد عدوان ، الوضع
الاقتصادى فى مصر عصر الدولة المملوكية الأولى ١٢٥٠ - ١٣٨١ م ، رسالة
دكتوراه غير منشورة ، كلية الآداب ، جامعة عين شمس ، ١٩٧٢ ، ص ٤٤٠ .

(١٥) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٤٦ ، ١٤٨ : ابن آدم ، كتاب الخراج ،
ص ٢٣ : الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٣ ، ١٤٤ : أحمد عبد الرازق ،
الحضارة الاسلامىة فى العصور الوسطى ، القاهرة ١٩٩٠ م ، ص ١٤٧ : على حسنى
الخربوطلى ، العرب واليهود فى العصر الاسلامى ، القاهرة ١٩٦٣ م ، ص ٥٦ ؛
حسن ابراهيم ، تاريخ الاسلام ، ج ١ ، ص ٤٨٢ .

(١٦) ابن الاخوة ، معالم القرية ، ص ١٩٩ ، ١٠٠ : ابن بسام ، نهاية الرتبة
فى طلب الحسبة ، تحقيق جسام الدين السامرائى ، بغداد ١٩٦٨ م ، ص ٢٠٧ ،
٢٠٨ .

الفقهية الاسلامية وبخاصة المذهب الحنفى الذى يعد أساسا فى هذا التقسيم (١٧) .

أما فيما يتعلق بجباية هذه الجزية فكان على (مباشر الجوالى) (١٨) أن يعد ثبوتا بأسماء اليهود الريانيين والقرائين ، ثم يثنى بالسامرة ، ويثلاث بالنصارى فى ترتيب أبجدى لتسهيل مهمته ، فإذا أخذت الجزية من أحدهم كتب بها إيصال وشطب اسمه من سجلات ذلك العام ، فإذا عاد أحد النازحين من اليهود الى بلده ولم تكن الجزية قد أخذت منه كان عليه أن يدفعها ، أما إذا كان قد سبق له أن قام بسدادها فى أى مكان خارج بلده وأحضر الإيصال الدال على ذلك ، نقل المبلغ الى حساب بلده الأسمى (١٩) ، وكان على اليهودى أن يجعل الإيصال الدال على تسديده للجزية عن السنة نفسها إذا ما رحل من محل إقامته ولو

(١٧) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٤ .

(١٨) المباشر هو الموظف الذى يكلف بإدارة العمل والإشراف على تنفيذه وإجراء المبيعات والمشتريات المتعلقة به ، واستخدام عماله ، وربما أطلق على الموظفين بالدواوين اسم مباشرين . وفى اللغة باشر الأمر وليه بنفسه وبطبيعة الحال تختلف أعمال المباشرين باختلاف الدواوين والانتظار التى يعملون فيها ، وقد شاعت وظيفة المباشر فى دولة المماليك ، فعرف مباشرة الإيصال السعيدة ، ومباشرة بيمارستان قلاوون ، ومباشرة وجهات المكوس ، ومباشرة الحوائج خاتاه ، ومباشرة الختم ، ومباشرة خزائن السلاح ، ومباشرة ديوان الجيش ، ومباشرة ديوان المرتجع ، ومباشرة الذخيرة ، ومباشرة الكسوة . انظر حسن الباشا ، الفنون الإسلامية والوظائف على الآثار العربية القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ٣ ، ص ٩٨٢ ، ٩٨٣ .

(١٩) النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ ؛ المقربرى ، الخطط ، ج ١ ،

ص ١٠٢ ، ١٠٣ ؛ قاسم عبده ، اليهود فى مصر ، ص ٩٥ .

لفترة قصيرة (٢٠) ، ويفهم من الرحالة ميثسولام الذي زار مصر سنة ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م أنه كان على اليهودي أن يحصل على الاذن من السلطان المملوكي اذا أراد الخروج من المدينة (٢١) ، كما كان على رئيس اليهود أن يكتب سنويا الى مباشر الجوالي برقاع تضم كافة أسماء أبناء الطائفة المقيمين في البلاد ، وقد عرف المقيمون من أهل الذمة الذين تضمنهم تلك الرقاع في مصطلح عصر المماليك باسم الرواتب (٢٢) ، أما الوافدون من اليهود فكانوا يضافون في رقاع خاصة تحت اسم الطواريء (٢٣) ، وكانت هذه الرقاع تضم أيضا أسماء الصبية الذين لم يبلغوا سن الرشد من اليهود والنصارى وكانوا يعرفون باسم النوابت (٢٤) ، وكانت الرقاع تحوى كذلك بيانا بأسماء الذين اعتنقوا الاسلام ، أو الذين ماتوا ، أو أسماء من سافروا واسم البلدة التي سافروا اليها (٢٥) .

وظلت أموال الجزية جارية في ديوان الخاص السلطان حتى عام ٧١٥ هـ / ١٣١٥ م حين قام السلطان الناصر محمد بن قلاوون

Goitein, A Mediterranean Society, I, London 1967, p. 57 ; (٢٠)
 Rabie (H.), The Financia System of Egypt, Oxford, 1972, p. 110.

قاسم عبده ، اليهود في مصر ، ص ٩٥ .

Adler, Jewish Travellers, London, 1927, p. 163. (٢١)

(٢٢) الطواريء ، الذين طرءوا على البلد ولم يكونوا منه ، النويرى ،

نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ ، هامش (٧) .

(٢٣) الطواريء ، الذين طرأوا على البلد ولم يكونوا منه ، النويرى ،

نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ هامش (٩) .

(٢٤) النوابت ، جمع نابتة أى النشاء الصغار ، والمراد بهم هنا من دون

البلوغ ، النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ هامش (٩) .

(٢٥) النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٠ ، ٢٤١ ؛ قاسم عبده ،

اليهود في مصر ، ص ٩٥ ؛ أحمد عدوان ، الوضع الاقتصادي ، ص ٤٤٠ .

ببعض التغييرات والتعديلات في نظام الدولة المالى والادارى ،
تمثلت في عملية فك وتعديل زمام الارض الزراعية ، واعادة
مسحها وتثمينها لتقدير الخراج وتعديل الضرائب تلك التعديلات
التي عرفت باسم « الروك الناصرى » (٢٦) ، وبعد أن كان توريد
حصيلة هذه الجزية يوجه الى ديوان الخاص السلطانى (٢٧) ،
صار أهل الذمة في كل اقليم يدفعون الأموال المقررة عليهم الى
صاحب الاقطاع (٢٨) .

أما حصيلة الجزية المستخرجة من أهل الذمة في القاهرة
والقسطاط فكان يجبل قدرا معيناً منها الى بيت المال ، أما الباقي
فكان يوزع رواتب القضاة وأهل العلم (٢٩) ، في حين كانت الجزية
المحصلة من الأقاليم تعطى لمقطع البلد سواء كان أميرا أو غير
ذلك كما يفهم من القلقشندي الذي كتب يقول : « ... يجرى

(٢٦) الروك كلمة قبطية معربة وفعله راك ، وهي عملية مسح الاراضى
الزراعية وحصرها في سجلات لتثمينها لتقدير الخراج وفقا لدرجة خصوبتها .
ويقابل الآن عملية فك الزمام وتعديل الضرائب تبعا لذلك ، وقد تمت هذه العملية
في مصر الاسلامية عدة مرات ، أشهرها في عصر سلاطين المماليك الروك الحسامي
الذي أجراه حسام الدين لاجين ، والروك الناصري الذي أجراه الناصر محمد ،
انظر المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ص ٨٤١ ، ٨٤٢ ؛ ابن تغرى بردى ، النجوم
الزاهرة ، ج ٩ ، ص ٤٢ هامش (١) .

(٢٧) هذا الديوان السلطانى الخاص بالنظر في أموال السلطان والتحدث
في جهاته ومضافاته ، انظر القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٣ ، ص ٤٥٦ ؛
عاشور ، العصر الممالكي ، ص ٤٣٩ .

(٢٨) المقرئى ، الخطط ، ج ١ ، ص ٨٨ ، ص ٩٠ ؛ السلوك ، ج ١ ،
ص ٧٧٠ .

(٢٩) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٣ ، ص ٤٦٣ ؛ المقرئى ، السلوك ،
ج ٢ ق (٢) ، ص ٤٧٥ .

مجرى مال ذلك الاقطاع . . . » أما اذا كانت الجهة تابعة لبعض الدواوين السلطانية « كان ما يتحصل من ذلك جاريا في ذلك الديوان . . . » (٣٠) .

ويفهم من النويرى أن كل محاولة لإخفاء شخص ما عن موظف جباية الجزية ، كانت تقابل بعقوبة شديدة ، ويدفع الملتزم الجزية فورا ، كذلك كان موظفو الديوان يطلبون من أهل الذمة كل المعلومات بشأن الأطفال حتى يتسنى لهم جباية الجزية منهم عند بلوغهم السن القانونية ، وفي بعض الأماكن كان موظفو جباية الجزية لا يكتفون بقبول بيانات أهل الذمة بل كانوا يلزمون أهل الذمة بتسليمهم بصفة فورية بيانا بالمواليد والوفيات (٣١) . وهكذا كانت تجبى الجزية من اليهود في القاهرة وفي المدن الأخرى طبقا لهذا النظام الذى أوضحه لنا القلقشندى في كتابه صبح الأعشى (٣٢) .

ويستشف أيضا من إحدى وثائق الجنيزة التى ترجع الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ان طائفة اليهود في القاهرة كانت ملزمة بدفع مبلغ كبير من المال مقابل الجزية المفروضة على اليهود مما اضطر بعض أفراد الطائفة اليهودية الى بيع أوقافهم لسداد المبلغ المطلوب ، وان حصيلة البيع بلغت نسبة آلاف درهم الأمر الذى ساعد الطائفة على سداد الجزية

(٣٠) القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٣ ، ص ٤٦٢ ، ٤٦٣ .

(٣١) النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٤٢ ؛ القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٣ ، ص ٤٦٢ .

(٣٢) القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٣ ، ص ٤٦٢ ، ٤٦٣ .

المطلوبة وشراء وقف آخر من باقى المبلغ (٣٣) . وهذا يعنى أن الطائفة اليهودية كانت تأخذ على عاتقها فى العصر المملوكى مسئولية دفع الجزية ، وأنها كانت تتعهد أمام الدولة ، بسداد الجزية الواجبة والمفروضة على جميع يهود القاهرة .

بيد أن هذا النظام لم يكن ثابتا إذ نلاحظ أن نظام دفع الجزية قد تم تعديله من فترة الى أخرى ، فأحيانا كانت الجزية تجبى بشكل فردى وأحيانا أخرى كانت تجبى بشكل جماعى حيث كان يتم تحصيل مبلغ معين من رئيس الطائفة نفسه طبقا لتقدير عدد دافعى الجزية فى هذه الطائفة ، إذ يذكر المقرئى أن السلطان المؤيد شيخ أمر رؤوساء طوائف أهل الذمة فى عام ٨١٥ هـ ١٤١٢م بحمل الجزية عن كل فرد على حدة ، كما ألزمهم بدفع فرق قيمة الجزية عن السنوات الماضية ، وأنه أعيد فرض الجزية على كل فرد منهم وفقا للقيمة التى حددها فقهاء الاسلام الأول ، فالغنى أربعة دنانير ، والمتوسط اثنان ، ودينار واحد للفقير ، كما تكرر ذلك فى عام ٨١٧ هـ / ١٤١٤ م (٣٤) .

ويستشف من احدى وثائق الجزية أنه فى حالة تأخير سداد الجزية كانت تفرض غرامة على اليهود المتأخرين ، بدليل أن رئيس الطائفة رابى يهوشوع كان يعمد الى تنبيه اليهود المقيمين فى مصر الى ضرورة الاسراع بسداد ما عليهم من الجزية والا يعتمدوا على المندوب المخصص لجمعها ، كما كان يحدث أثرياء يهود القاهرة على القيام بسداد العجز فى الجزية المتمثل فى المبالغ التى كانت تجبى من فقراء اليهود ، وجرت العادة أن يتفق رؤساء اليهود مع

(٣٣) Mann, Texts and Studies in Jewish History and Literature, I, New York, 1972, p. 432.

(٣٤) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٢٤٧ ، ٢٩٠ .

سلاطين الممالك على القيام بالسداد الجماعي للجزية عن الفقراء، سواء بسدادها اجماليا أو على أقساط . ومن تعليمات رابى يهوشوع أيضا تكليف بعض الحاخامات مثل رابى افراهام ، ورابى نصر الله ، وهبة الله ، ورابى موسى بالاسهام فى مبلغ الجزية المطلوبة عن طريق تحمل سداد مائة وخمسين درهما من صندوق النذور بدلا من بعض اليهود المعوزين الذين تأخروا عن دفعها ، كما حذر اليهود الذين يمتنعون عن دفع الجزية بعقوبة النبذ من الطائفة وهى احدى العقوبات التى تطبق فى تلك الآونة على كل من يخالف أحكام الطوائف حتى يقوم بسداد ما عليه من الجزية ، فعلى اليهود تجميع مبلغ الجزية واعطاؤها الى الحاخامات الأربعة المذكورين آنفا وعدم مخالفة التعليمات (٣٥) .

وَمَعَ حَرَصِ سُلَاطِينِ الْمَمَالِكِ عَلَى الْإِلْتِزَامِ بِالْعَدَالَةِ تَجَاهَ الْيَهُودِ عَمَلًا بِتَعَالِيمِ الدِّينِ الْإِسْلَامِيِّ ، إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ يَمَارِسُونَ عَلَيْهِمْ ضُغُوطًا شَتَّى أَرْضَاءَ لِرِجَالِ الدِّينِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، مِنْ ذَوَى النُّفُوزِ الْوَاسِعِ فِي تِلْكَ الْآوَنَةِ (٣٦) ، وَمِرَاعَاةَ لِشَاعِرِ الْعَامَةِ ، وَرَغْبَةِ فِي الظُّهُورِ بِمُظْهِرِ حِمَاةِ الدِّينِ الْإِسْلَامِيِّ لِتَدْعِيمِ مَرْكَزِهِمْ فِي نَظَرِ رِعَايَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، بِخَاصَّةٍ وَإِنْ الْحَزُوبُ الصَّلِيبِيَّةُ كَانَتْ قَدْ أَثَارَتْ رُوحَ الْعَدَاءِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِ الْمُسْلِمِينَ

(٣٥) وثيقة من الجنيزة تتضمن أحد تعاليم رئيس الطائفة رابى يهوشوع ،

انظر الملحق رقم (١) .

Ashtor, History, of the Jews in Egypt and Syria under the Rule of the Mamluks, Geniza documents, III, Jerusalem 1970, (in Hebrew) Fragments From the Cairo Genizak, pp. 82-83.

(٣٦) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى فى عصر سلاطين الممالك ، القاهرة

١٩٦٢ ، ص ٤٢ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٦٤ .

في كل من مصر والشام (٣٧) . ومع ذلك فاليهود لم يتعرضوا للاضطهاد الا في اوقات الشدة والاضطرابات والفتن فقط ، وفيما عدا ذلك كانوا يتمتعون بكل ما كان يتمتع به المسلمون من حقوق وامتيازات في عصر المماليك (٣٨) ، لان اليهود كانوا في الواقع جزءا لا يتجزأ من المسار العام للتاريخ المصري ، لذلك كان من الطبيعي ان صدر بعض سلاطين المماليك العديد من المراسيم لصالح اهل الذمة جاء في بعضها التذكير : « .. بأن تكون جهتهم مرعية على الدوام وذهمتهم محفوظة بذمة الاسلام ... » وذلك « عملا بحكم الملة الاسلامية وشريطة الشريعة المحمدية ... » (٣٩) .

وتوضح بعض الوثائق الأخرى التي حفظها لنا المؤرخون المعاصرون مدى اهتمام الدولة برعاياها من اهل الذمة كما يستشف من عبارات بعض هذه الوثائق « ... فنحن بحمد الله معتنون بمصالح الرعية وان اختلفت ملهم وآراؤهم وتفرقت مذاهبهم وأهواؤهم ... » (٤٠) كما التزم سلاطين المماليك في كثير من الأحيان بالدفاع عن مصالح رعاياهم من اهل الذمة يهود ونصارى ، فقد نودي في القاهرة ومصر في عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م بالآلا يتعرض أحد لليهود والنصارى (٤١) .

(٢٧) المقرئى ، السلوك ج ٢ ق (١) ، ص ٤٤ ، ٧٥ : عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٤٢ .

(٢٨) ابن الأخرى ، معالم القرية ، ص ٩٦ ، ٩٧ .

(٢٩) مجموعة وثائق دير سانت كاترين ، مراسيم قلاوون ، رقم ٢٢ : ويرثوق ، رقم ٢٩ : وفرج بن برقوق ٤٦ : والمؤيد شيخ ، رقم ٤٩ .

(٤٠) ابن عيدين الظاهر ، تشریف الايام والعصور فى سيرة الملك المنصور ، تحقيق مراد كامل ، القاهرة ١٩٦١ م ، ص ٢١٦ ، ٢١٧ .

(٤١) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٣) ، ص ٩٢٤ ، ٩٢٥ .

وقامت الدولة المملوكية أيضا بمنح اليهود بعض الألقاب الخاصة التي ان دلت على شيء فانما تدل على تسامح سلاطين الممالك ازاء اليهود الذين كانوا جزءا لا يتجزأ من المجتمع المصري يتفاعلون معه ويؤثرون فيه ويتأثرون به ، فقد عثر ضمن وثائق الجنيزة على خطاب يستشف منه أن سلاطين الممالك سمحوا لليهود باتخاذ لقب شيخ (٤٢) ، أو الشيخ الذي اختص به المسلمون بصفة خاصة كالشيخ الفخر ويبدو أن المقصود من اطلاق لقب شيخ على بعض اليهود كان التبجيل بدليل أنه يوجد لدينا بعض الأسماء التي وردت في الخطاب نفسه وقد خلت من لقب الشيخ مثل فرج الله الكارمي ، ونصر الله بن الكارمي ، ولعل في حمل بعض اليهود لهذا اللقب خير دليل على سياسة التسامح التي انتهجتها دولة الممالك تجاههم مما جعلهم يندمجون داخل المجتمع المصري ، الأمر الذي وسع من دائرة معرفتهم بالمسلمين ومنحهم بالتالي حق استخدام أسمائهم وألقابهم (٤٣) ، وهذا شاهد بدوره على تمتعهم بمكانة لائقة داخل المجتمع المصري زمن سلاطين الممالك .

وتمدنا الوثائق العبرية أيضا ببعض الألقاب المضافة الى الشيخ مثل الشيخ سيد الأهل ، الشيخ الأجل ، الشيخ الجليل ،

(٤٢) الشيخ في اللغة الطاعن في السن ، وربما قصد به من يجب توقيره كما يوقر الشيخ ، وفي عصر الممالك كان هذا اللقب أحد الألقاب الأصول ، ولم يكن هذا اللقب مقتصرًا على المسلمين بل كان يطلق أيضا على أهل الذمة من الكتاب والصيارف يهودا ونصارى ، انظر حسن اليأشا : الألقاب الإسلامية ، ص ٣٦٤ ، ٣٦٥ .

(٤٣) اشتور ، خطاب شخصي من عصر الممالك بين اثنين من اليهود المصريين بالعبرية ، نشرت في مجلة Keriat Sefer . ١٩٦٤ م ، ص ١٩٩ ؛ ٢٠٠ ، انظر الملحق رقم (٢) ص ١٠ .

الرئيس (٤٤) ، وبيعض الألقاب الأخرى مثل لقب الحضرة السامية (٤٥) والرئيس ، والكافي والمقرب ، والحكيم ، وتساج الحكمة ، وثقة الملوك والسلاطين (٤٦) ، كما أشار القلقشندي الى ان أعلى القابهم كان الحضرة ، ثم حضرة الشيخ ، ثم الشيخ (٤٧) .

وقد حصل كبار القوم من الطائفة اليهودية على القاب غير مركبة مع كلمة دين ، فكان الشخص يحصل على القاب ولكن بدون ياء النسبة وكان يأتي قبل القاب لفظة الشيخ فالمسلم كان يدعى علاء الدين أو العلائي أما اليهودي فيدعى الشيخ أو العلاء كما كان المسلم يلقب ببدر الدين أما اليهودي فيطلق عليه الشيخ البدر (٤٨) ، وحصل اليهودي في كثير من الأحيان على القاب مركبة مع لفظة دولة التي حلت هنا بدلا من كلمة الدين فقبل أمين الدولة بدلا من أمين الدين ، وفي حالة اعتناق اليهودي للإسلام كان يضاف الى اسمه الصفة أو لفظه الدين أي يتم تسويته

(٤٤) Gil (Moshe), Documents of the Jewish Pious Foundations from the Cairo Geniza, Leiden, 1976, pp. 321 - 324 - 416 - 417 - 497 ; Gotheil, Fragments from the Cairo Genizah, p. 66.

(٤٥) Cohen (Mark), Geniza Documents Concerning, a Conflict in a Provincial Egyptian Jewish Community During the Nagidate of Meverk B. Saadya « Studies in Judaism and Islam Jerusalem, 1981, p. 137.

سبلوى على ميلاد ، وثائق أهل الذمة في العصر العثماني وأهميتها التاريخية ، القاهرة ١٩٨٢ م ، ص ٢٥ .

(٤٦) سيده كاشف ، مصر الاسلامية ، ص ١١١ .

(٤٧) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٩ ، ص ٢٦٥ : نريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ٨٧ ، ٨٨ .

(٤٨) Ashtor, History of the Jews, II, p. 334.

بالمسلم (٤٩) ، وتكشف لنا الأسماء التي وردت في بعض الخطابات الخاصة من عصر سلاطين المماليك أن اليهود قد حافظوا على هذا النظام ، وقد أهدتنا إحدى وثائق هذا العصر بالعديد من أسماء اليهود الذين منحوا لقب شيخ مثل رابى شموئيل الشيخ ، والشيخ الفخر موسى بن علم ، والشيخ عبد اللطيف أخيه ، والشيخ النجيب يوسف ، والشيخ الشمس عبد الواحد ، والشيخ الشمس عبد اللطيف ، والشيخ فرج الله ابنه ، والشيخ الفخر أبى المجد ، الشيخ يعقوب الاسكندراني وشموئيل ابنه ، والشيخ الشمس عبد الحق الفيروزي (٥٠) .

وجرت العادة أيضا أنه في حالة اعتناق أحد اليهود للإسلام كانت آل التعريف تسقط من لقبه ويضاف إليه لفظ الدين ، فيقال في حالة الشيخ الشمس ، شمس الدين ، وفي حالة الصفي ، صفي الدين ، وفي حالة ولى الدولة ولى الدين (٥١) ، كما هو الحال بالنسبة لتاج الدين بن فيروز وشرف الدين يحيى (٥٢) .

وفي حالة عدم توافق لقب اليهودي الذي اعتنق الإسلام مع الأسماء الإسلامية ، كان يضاف إليه كلمة الدين ، وفي هذه الحالة كان يتم تغير لقيه الى أقرب الألقاب اليه فالشيخ السعيد مثلا كان يتحول الى سعد الدين (٥٣) ، بيد أن هذا التحديد للألقاب أهل الذمة كان نظريا بدليل أن أحد الفقهاء المعاصرين كتب يشكك في أسفا من أن اليهود والتصارى كانوا « . . . يدعون بالتعوت التي

(٥٠) آشور ، خطاب من عصر المماليك ، ص ٢٠٥

(٥١) غاشور ، المجتمع المصري من ٢٠٧ .

(٥٢) آشور خطاب من عصر المماليك ، ص ٢٠٦ .

(٥٣) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٥ ، ص ٤٩٠ ، ٤٩١ .

كانت للخلفاء ويكنون بأبي الحسن لقب على بن أبي طالب ، وبأبي
الفضل لقب العباس عم رسول الله ﷺ » (٥٤) .

وكان رئيس اليهود يمثل في الغالب واسطة العقد في العلاقة
بين الدولة ورعاياها من اليهود (٥٥) ، وقد اعتبرته الدول مستخدما
رسميا ، بدليل أن مرسوم تعيينه كان يصدر عن ديوان الانشا ،
كذلك كان الحال بالنسبة للوصايا التي كانت تصدر بعد التعيين اذ
كانت تخرج أيضاً عن الديوان نفسه ، وكانت طائفة اليهود تختار
رئيسها ليقوم بتنظيم العلاقة بينها وبين الدولة ، وكذا العلاقات
بين أفراد الطائفة نفسها داخل إطار دولة الممالك وكانت
التواقيع (٥٦) تبدأ عادة بالتقرير المعتاد عن موقف الدولة العادل
والمسامح مع أهل الذمة ، ثم موقفها من هذه الطائفة ثم تحدد
مهام الوظيفة (٥٧) .

(٥٤) ابن الأخوة ، معالم القرية ، ص ٤٢ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ،
ص ٨٥ ؛ دراسات في تاريخ مصر ، ص ٨٤ .

(٥٥) السخاوي ، التبر المسبوك في ذيل السلوك ، المطبعة الأميرية
١٨٩٦ ، ص ٣٦ .

(٥٦) توقيع « وجمعه » « تواقيع » معناها الأساسي في اللغة هو وضع خاتم
أو شعار أو علامة في أسفل وثيقة رسمية ، وفي العصر الفاطمي كان اصطلاح
(علامة) مستخدما في مصر وبلاد المغرب ، على حين استخدام المشاركة اصطلاح
« توقيع » الذي لم يلبث أن عم تدريجيا ليكتسب معنى اصطلاحيا لمنشور ادازي
عام صادر عن السلطان ويحتاج الى توقيعه أو علامته أو اليهما معا ، انظر
القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١١ ، ص ٣٨٥ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٦٦
هامش (١) .

(٥٧) ابن أبي الفضائل ، تاريخ سلاطين الممالك أو النهج السديد والدر
الفريد فيما بعد تاريخ ابن العميد نشره وترجمه الى الفرنسية وعلق عليه
E. Blouchet, Patrologia Orientalis باريس ١٩١٩ م ج ١ ص ٤٥٢
٤٥٧ انظر الملحق رقم (٢) نسخة توقيع برئاسة اليهود .

وفي كثير من الأحيان كان اليهود يلجئون الى سلاطين الممالك عند خروج رئيسهم على قواعد الملة او عادات الزعماء الدينيين للطائفة فقد عثر في احدى ورائق الجنيزة على التماس مقدم من اليهود الى السلطان المملوكي الظاهر چقمق لنقل عبد اللطيف بن ابراهيم بن شمس رئيس اليهود الريانيين من منصبه واعادة رئيسهم القديم محله ، لأن العادة جرت في عصر الممالك أن يتم تعيين رؤوساء طوائف اهل الذمة من خلال مرسوم سلطاني يصدر بذلك . وبالتالي كان عزلهم يتم أيضا بواسطة مرسوم يصدره السلطان ، وقد أشار المؤرخ السخاوي الى عبد اللطيف هذا ، كما ورد اسمه في بعض الوثائق العربية المحفوظة بواسطة القرائين في القاهرة ، وهو يعد أحد الذين تولوا أمور طوائف اليهود من قبل السلطان الظاهر چقمق في سنة ٨٤٦ هـ / ١٤٤٢ م ، بالاضافة الى عمله الأصلي كطبيب (٥٨) .

ويستشف من الوثيقة المذكورة أيضا أن قاضي القضاة كان يشارك السلطان أحيانا في حق اختيار رؤوساء الطوائف اليهودية وفي عزلهم بدليل توصل اليهود الى شهاب الدين بن حجر العسقلاني قاضي قضاة الحنفية أكثر من مرة في متن الوثيقة ليتخذ موقفا حاسما من رئيس الطائفة اليهودية المذكور (٥٩) .

أما عن الأسباب التي أدت الى قيام اليهود بتقديم هذا الالتماس ضد رئيسهم عبد اللطيف بن ابراهيم فيرجع الى أنه لم يراع الأسس الرئيسية لدينهم وأقرب قواعد ملتهم ، فأباح ما هو

(٥٨) Cohen, Jews in the Mamluk Environment : the Crisis of 1442 (A Geniza Study) BSOAS, XL VII, 3, 1984, pp. 435 - 436 - 437.

انظر السخاوي ، التبر المسبوك ، ص ٢٩ ، ٤٠ .

Cohen, Jews in the Mamluk, p. 437.

(٥٩)

محرم لديهم ، وأجاز بعض الأمور التي حرمتها اليهودية ، فقام ببيع قسم من ممتلكات اليهود ، وأجر بعضا منها نظير مبالغ زهيدة كمقدم لعدة سنوات ، كما قام بتأجير بعض الأوقاف اليهودية التي تعد مصدرا أساسيا للريع المادي الذي يخص الطائفة اليهودية ، ومن المعروف أن نقل ملكية مثل هذه الأشياء كان يحدث ضررا بالغاً بميزانية الطائفة (٦٠) .

كما لجأ عبد اللطيف هذا الى استخدام نفوذه القضائي في استغلال الطائفة اليهودية ماليا ، وكان يفرض على كل قضية مبلغا جزافيا من المال . وكل هذه الأمور تتعارض مع تقاليد المشنا التي نصت على عدم تحصيل أموال من المتقاضين أو اليهود ، كما أن أي تعويض يتم تحصيله كان يعد بمثابة مكافأة لما بذل في بحث القضية ومع ذلك فقد خاب ظن اليهود في خلع رئيسهم رغم ما بذلوه من جهد كبير للايقاع به (٦١) .

وَجدير بالذكر أن المصادر العربية المعاصرة قد خلت تماما من هذه الواقعة التي حدثت بين اليهود ورئيسهم ، لذلك فإن وثيقة الجنيزة التي بين أيدينا تعد على درجة كبيرة من الأهمية لأنها أمدتنا بمعلومات لا يستهان بها حول علاقة اليهود بالسلطة المملوكية ، كما كشفت لنا عن لجوئهم إلى السلاطين في وقت الحاجة .

أما فيما يتعلق بموقف سلاطين المماليك من اليهود ، فقد كشفت المصادر المعاصرة عن تعصب بعض سلاطين المماليك ضد أهل الذمة في بعض الأحيان فعلى الرغم من حرص السلاطين بيبرس وعلى عدم الاساءة الى اليهود ، فإنه حدث في عام ٦٦٤ هـ /

Cohen Jews in the Mamluk, pp. 439-440.

(٦٠).

Cohen, Jews in the Mamluk, pp. 438-443.

(٦١)

١٢٦٥ م أن نشبت عدة حرائق في القاهرة والفسطاط. أثناء حملات هذا السلطان على الشام ، فتم الذعر بين مختلف طوائف الشعب ، وانتشرت شائعات حول قيام النصارى بأشغال هذه الحرائق ، وبعد عودة السلطان من بلاد الشام وإبلاغه بما حدث أمر بجمع اليهود والنصارى وأصدر أمره بحرقهم في النار ، بعد أن اتهمهم بخرق الشروط العمرية ، فتم حشد جمع كبير من اليهود والنصارى في القاهرة تمهيدا لالقائهم في النار وفقا لأوامر السلطان غير أن وساطة الأمير فارس الدين أقطاي أنقذتهم في اللحظة الأخيرة ، وفرضت عليهم غرامة قدرها خمسمائة ألف دينار ، وتم الإفراج عنهم ، بعد أن تعهد البطريرك بدفع أقساط هذه الغرامة ، كما تعهد أهل الذمة أنفسهم بعدم تكرار . ما حدث وتم إلزامهم بالشروط العمرية (٦٢) .

ويفهم من المصادر المعاصرة أيضا أن معاملة أهل الذمة اتسمت في أواخر عهد السلطان قلاوون بالشدة والذل ، فقد أصدر السلطان مرسوما في عام ٦٨٩ هـ / ١٢٩٠ م بضرورة مراعاة عدم استخدام أهل الذمة من يهود ونصارى في وظائف الدولة ، كما شدد على ضرورة عزل من يعمل منهم في إحدى وظائف الدولة ، إلا إذا تحول إلى الإسلام . وبعد انتشار الخبر بين العوام قاموا

(٦٢) النويرى ، نهاية الأرب ، تحقيق محمد عبد الهادى شعيره ، محمد مصطفى زيادة ، ج ٣٠ ، ص ١١٤ ؛ ابن أبى الفضائل ، تاريخ سلاطين المماليك ، ص ٤٧٥ ، ٤٧٦ ؛ المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٨ ؛ السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٣٥ ؛ ابن إياس ، بدائع الزهور ؛ ج ١ ق (١) ، ص ١٠٤ ؛ ترتون ، أهل الذمة ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ ؛ جمال الدين سرور ، الظاهر بيبرس وحضارة مصر في عصره ، القاهرة ١٩٢٨ ، ص ١٦٥ ؛

Perlmann, Notes on Anti-Christian Propaganda in the Mamluk Empire BSOAS, X 1939, pp. 846-852.

بتتبع آثار أهل الذمة وهجموا عليهم في بيوتهم ، وأخرجوا حريمهم
مسبيات وقتلوا جماعة منهم بأيديهم ، بيد أنه عندما بلغ السلطان
قلاوون ذلك ، أمر الوالى بالمناداة « بأن من نهب بيت نصرانى
أو يهودى يشنق ، فتم الإمساك بجماعة من الحرافيش ،
وأشهرهم ، وكان أعظم ما جرى في مصر بقصر الشمع والكنيسة
المعلقة وعمدت أموال كثيرة للنصارى واليهود أيضا فلما نادى
السلطان كفوا عن ذلك (٦٣) .

وفي أيام السلطان الأشرف خليل بدأت أحوال أهل الذمة
في التحسن إذ اتسمت سياسته نحوهم بالود والتسامح في بادئ
الأمر ولكن سرعان ما تبدلت الأحوال ، فقد روى المقرئى ، أن
الكتاب النصارى الذين التحقوا بخدمة الأمراء الخاصكية (٦٤) ،

(٦٣) المقرئى ، السلوك ج ١ ، ق (٣) ص ٧٥٣ : العينى ، عقد الجمان
في تاريخ أهل الزمان ، الحوادث من ٦٤٨ الى ٦٦٤ هـ ، تحقيق محمد محمد
أمين ، القاهرة الهيئة العامة للكتاب ، ١٩٨٧ م ، ٦٨٩ - ٦٩٨ هـ تحقيق محمد
محمد أمين ١٩٨٩ م ، ص ١٨١ ، ١٨٢ ؛

Little (D.P.), Coptic Conversion to Islam under the Bahri
Mamluks, BSOAS, XXXIX/3 London, 1976, p. 553.

(٦٤) الخاصكية ، جماعة من حاشية السلطان يأتون في ترتيب البروتوكول
الملوكى بعد الأمراء المقدمين ، كان عددهم في أول الأمر أربعة وعشرين ثم زادوا
على الأربعمائة ، وقد أطلق عليهم هذا اللقب منذ عصر دولة المماليك البحرية ،
وقد تمتع الخاصكية بمكانة كبيرة فكانوا يدخلون على السلطان في أوقات فراغه
وفي خلواته بغير إذن وخصص لهم السلاطين الأرزاق الواسعة والعطايا الجزيلة
وامتازوا بحسن المظهر وأناقاة الركوب والملبس ، وقد كان السلطان يقوم بإرسالهم
في بعثات خاصة الى بعض الولايات ، كما عينوا ولاية على بلاد الشام وكان منهم
عشرة من الدوادارية من حملة الدواة ، وعشرة من الجمدارية السقاة من حملة
الكنوس ، وأربعة من الخازندارية ، وأربعة من البشمقدارية أى حملة النعال .

انظر : سعيد عاشور ، العصر المماليكى ، ص ٤٣٢ ، ٤٣٣ انظر أيضا ؛
Ayalon, Studies on the Structure of the Mamluk Army, BSOAS,
XV, 1953, pp. 213, 214-215.

أساء بعضهم معاملة مرعوسيهـم من المسلمين وأثاروا بذلك شعور الكراهية نحو أهل الذمة ، وبلغ من غضب السلطان أنه أمر بأن ينادى فى القاهرة ومصر بألا يخدم أحد من النصارى واليهود عند أمير ، كما أمر الأمراء بأجمعهم أن يعرضوا على من عندهم من الكتاب النصارى الاسلام (٦٥) .

أما فى عهد السلطان الناصر محمد ؛ فعلى الرغم مما عرف عنه من تسامح مع أهل الذمة ، فان عصره شاهد العديد من المراسيم ؛ ففى بداية عصر الناصر محمد ، أمر باعادة كل من طرد من أهل الذمة الى وظيفته وحباهم بعطفه ومنع عنهم الضرر والأذى ، فتمتعوا فى عهده بالهدوء والطمأنينة وراحة البال ، اللهم الا اذا استثنينا بعض الحوادث العارضة التى كانت تؤدى الى تغيير خاطر السلطان والعامه عليهم ، ولكن تلك الحوادث كانت تزول بزوال الدافع اليها ، واستمر أهل الذمة يتمتعون فى عهده بتلك الطمأنينة حتى عام ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م (٦٦) ، فقد شهد هذا العام أهم حوادث الاضطهاد التى تعرض لها أهل الذمة فى عصر المماليك ، وترجع هذه الأهمية الى حقيقة مؤداها أنه قبل هذا التاريخ لم يكن هناك ما يميز اليهود والنصارى عن سائر المصريين سوى الزنار بالنسبة للنصارى وعلامة توضع على عمائم أهل الذمة تمثلت فى اللون الأزرق للصراني والأصفر

(٦٥) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٧٥٣ .

(٦٦) المقرئى السلوك ج ١ ق (٢) ، ص ٧٥٣ ؛ على ابراهيم ، دراسات

فى تاريخ المماليك البحرية وفى عصر الناصر بوجه خاص ، القاهرة ١٩٤٤ م ، ص ١٢٢ ، ١٢٣ ؛

Wiet (G.), L'Egypt Arabe de La conquête Arabe a la Conquête ottomane 642-1517 de L'ere Chrétienne dans L'Histoire de la nation Egyptienne, Tome IV, Paris, 1938, p. 473.

للإهودى والأحرار للسامرة (٦٧) ويبدو أن أهل الذمة لم يحرصوا على إثباتها على عمائمهم ، بدليل أن وزير المغرب عند زيارته لمصر فى القرن ٨ هـ / ١٤ م لم يستطع أن يميز المستخدم النصرانى الذى حسبته من أعيان المسلمين ، هذا فضلا عما كان يتمتع به أهل الذمة من مظاهر الحرية الاجتماعية والسياسية والاقتصادية فى الدولة (٦٨) .

خلاصة القول ان السلطان الناصر محمد أصدر فى سنة ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م فى أثناء سلطنته الثانية مرسومه الشهير الخاص بأهل الذمة ، بعد أن وضع فى كل من القاهرة والفسطاط مدى ثرائهم الفاحش ، وصاروا يمتطون الخيول ويلبسون الملابس المزركشة الزاهية ، ويتقلدون المناصب الرفيعة ، وقد فجر هذه القضية أحد وزراء المغرب فى أثناء زيارته لمصر اذ صادف فى أثناء سيره فى شوارع القاهرة رجلا يمتطى جواداً حوله عدد من الرجال المترجلين الذين كانوا ينظرون اليه بختوع وذل ويتوسلون بطلباتهم اليه ويقبلون قدمه فى حين أنه كان يدير رأسه عنهم متجاهلاً إياهم ، وقد قيل للوزير المغربى ان ذلك الرجل نصرانى ، حينئذ تأثر الوزير كثيراً وذهب الى كل من الأمير بيبرس الجاشنكير والأمير سلار وتحدث معهما بشأن ما رأى وأدان ذلك بشدة وبكى كثيراً ، وتحدث بشأن النصرانى فى اشمئزاز بقوله : كيف تطلبون العون من السماء والنصر على الأعداء مادام أن النصرانى عندكم يمتطون الخيول ويلبسون هذه الثياب ، فى حين أن المسلمين يعانون من الفقر ، وقد أوضح الوزير بأن على سلاطين الممالك أن يعملوا

(٦٧) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٨٥ ؛ مارك كوهن المجتمع الإهودى ،

ص ٦٧ .

(٦٨) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٨٥ .

على التقليل من شأن أهل الذمة مع التميز بينهم وبين المسلمين من خلال زى خاص ، وقد أثر حديثه هذا في الأمرين ، فقاما بعقد مجلس حضره السلطان والأمراء والقضاة والفقهاء ، وطلب بطريك النصارى وجماعة من أساقفتهم وأعيان ملتهم ودعيا أيضاً ديان اليهود (٦٩) ، وأكابر ملتهم ، وبعد جدل طويل استقر الحال على ضرورة ارتداء النصارى لعمائم زرقاء ، واليهود لعمائم صفراء ، كما استقر الراى على منعهم من ركوب الخيل أو البغال ، فالتزموا بذلك (٧٠) .

وسمح لهم بما قرره الخليفة عمر بن الخطاب وقد قبل الطرفان ذلك ، واضطر بطرك النصارى أن يعلن على رءوس الأشهاد بأنه قد منع النصارى من مخالفة هذه الشروط ، كما أعلن رئيس اليهود ذلك ، وانفض المجلس وأرسل بيان بذلك الى

(٦٩) الديان ، الرئيس الدينى وهو معرب اللفظ الاسياني (den) المشتق من الكلمة اللاتينية (decanus) ، والديان هو صاحب الدين ، وقد تعنى رجلاً زاهداً أو ناسكاً ، انظر المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٣) ، ص ٩١٠ هامش ، ص ٩١٠ هامش (٣) :

Dozy, (R.) Supplément aux dictionnaires arabes, Leiden, 1881, I, p. 482.

Quatremère, Histoire des sultans Mamluks de l'Egypte, (٧٠) Paris 1-845, II, pp. 177 - 178 ; Lane (poole), History of Egypt in the Middle Ages, London 1968, pp. 300-301 ; Perlmann, Notes on Anti-Christian, pp. 852-853 ; Wiet, Histoire de la nation, p. 473 ; Vermeulen (Urbain), The Rescript of al-Malik as-Salih Against the Dimmis, (755 - A.H / 1354 A-D) OLP , (9) 1978, pp. 180-181.

السلطان والأمراء وأرسلت منه الى مختلف الأقاليم في كل من مصر
والشام (٧١) .

وقد صور لنا أدباء هذا العصر ما كان يعقب هذه الموجات
الغاضبة من تشديد على أهل الذمة ، والزامهم بلبس مفاير
لما يرتديه المسلمون ، فقال على بن مظفر الوداعي :

لقد ألزم الكفار شاشات ذلة

تريدهم من لعنة الله تشويشا

فقلت لهم ما ألبسوكم عمائما

ولكنهم قد ألبسوكم براطيشا

(٧١) ابن حبيب ، درة الاسلاك في دولة الاتراك ، مخطوط بدار الكتب
المصرية تحت رقم ٧٦٥٢ ح ، ميكروفيلم ٢٤٨٥٢ ، ج ١ ورقة ٤٤٤ ؛ ابن النقاش ،
المنعة ، ورقة ٩٧ ، ٩٨ ؛ ابن الوردى ، تاريخ ابن الوردى ، النجف ١٩٦٩ م ،
ج ٢ ، ٣٥٦ ؛ ابن أبيك ، كنز الدرر وجامع الغرر وهو الدرر الفاخر في سيرة
الملك الناصر ، تحقيق هانس روبرت ويمر القاهرة ١٩٦٠ ، ص ٤٧ ، ٤٨ ؛
مجهول تاريخ سلاطين المماليك ، نشره Zettersteen ، ليدن ١٩١٩ م ص ٨٤
وما بعدها ؛ المقرئى ، الخطط ج ٤ ، ص ٤٠٤ ، ٤٠٥ ؛ السلوك ، ج ١ ، ق (٣)
ص ٩٠٩ وما بعدها ؛ ابن خلدون ، كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام
العرب والعجم والبربر وعن عاصره من ذوى السلطان الأكبر ، القاهرة ١٩٧١ م ،
ج ٥ ، ص ٤١٦ ؛ العيني ، عقد الجمان ، حوادث وتراجم من ٦٩٩ - ٧٠٧ هـ ؛
ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٨ ، ص ١٢٢ ، ١٢٣ ؛ على إبراهيم
دراسات في تاريخ المماليك ، ص ١٢٣ ؛ جمال سرور ، دولة بنى قلاوون ،
ص ١٠٦ ، ١٠٧ ؛ حياة ناصر الحجى ، أحوال العامة في حكم المماليك دراسة في
الجوانب السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، ط (١) الكويت ١٩٨٤ م ،
ص ٢٨٨ ؛

Donald, Coptic Conversion, pp. 555-557.

وقال شمس الدين الطيبي :

**تعجبوا للنصارى واليهود معا
والساحريين لما عمموا الخرقا
كأنما بات بالأصباغ منسهلا**

نسر السماء فأضحى فوقهم فرقا (٧٢)

وفي أثناء سلطنة الناصر محمد الثالثة ، حاول الوزير ابن الخليلي عام ٧٠٩ هـ / ١٣٠٩ م . تخفيف القيود التي فرضت على أهل الذمة في مرسوم ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م وسعى لأن يسمح للذميّين بلبس العمام البيضاء لقاء مبلغ من المال يلتزم به أهل الذمة للديوان علاوة على الجزية التي يدفعونها ، وكاد سعيه أن يحظى بالقبول لولا معارضة الشيخ تقي الدين بن تيمية الذي حال دون حدوث ذلك (٧٣) .

وفي عام ٧٢١ هـ / ١٣٢١ م صدر مرسوم آخر بالنزاع النصارى بلبس العمام الزرق وأشياء أخرى كرد فعل للحريق الذي التهم أجزاء كبيرة من القاهرة والذي دبره بعض أهل الذمة

(٧٢) المقرئزي ، الخطط ، ج ٢ ص ٤٠٥ ؛ السيوطي ، حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة ، القاهرة ١٢٩٩ هـ ، ج ٢ ، ص ٢١١ ؛ ابن إياس بدائع الزهور ، ج ١ ، ق (١) ، ص ٤٠٨ ، ٤٠٩ ؛ ترتون ، أهل الذمة ، ص ١٢٩ ، ١٣٠ .

(٧٣) ابن حجر الهيتمي ، اتحاف تاريخ اخوان الصفا بنبذ منذ أخبار الخلافا ، مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢٧٦ ؛ ميكروفيلم برقم ٨٤٢٣ ، ورقة ١٢٨ ؛ السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، تحقيق محمد يحيى الدين ط (٢) ، القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ٤٨٥ ؛ السيوطي ، حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢١٢ ؛ ترتون ؛ أهل الذمة ، ص ١٢١ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٧٥ .

ونودى بالقاهرة ومصر « من وجد نصرانيا بعمامة بيضاء حل دمه ، وكتب مرسوم بلبس النصارى العمائم الزرق ، وألا يركبوا الخيول ولا البغال ولا يدخلوا الحمامات الا بلبس الجرس في أعناقهم ولا يلبسوا ملابس مشابهة لما يرتديه المسلمون ، هم ونسائهم وأولادهم ، ورسم للأمراء باخراج النصارى من دواوينهم ودواوين السلطان ، وكتب بذلك الى سائر الأقاليم ، فلم يتجاسر نصراني أن يخرج من بيته ، وكان النصراني اذا أراد الخروج ومغادرة بيته يستعير عمامة صفراء من أحد اليهود ويتعمم بها ليكون آمنا على نفسه من تعرض العمامة له (٧٤) . ويلاحظ أن هذا المرسوم لم يتعرض لليهود ، وفي هذا دليل قاطع على أن أغلب المراسيم التي صدرت في عصر المماليك ، كانت بشأن النصارى فقط ومع ذلك فقد حرص اليهود على الالتزام بها .

ويبدو أن هذا المرسوم سرعان ما سقط في طي النسيان شأن ما سبقه من مراسيم وعاد أمراء المماليك الى الاعتماد على الكتاب النصارى والاستعانة بهم ، وقد أفضى هذا بدوره الى زيادة نفوذهم وتكبرهم على المسلمين ، حتى قيل ان بعض كتابهم مر امام الجامع الأزهر راكبا وخلفه عدد من العبيد في عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م . فشق ذلك على المسلمين ، وثاروا في وجهه وأنزلوه عن فرسه وكادوا يقتلونه ، ورتبوا قصة على لسان المسلمين قرئت بدار العدل على السلطان الصالح صالح بحضرة الأمراء والقضاة وكبار رجال الدول ، وحضر بطريق النصارى

(٧٤) المقرئى السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ٢٢٢ :

Perlmann, Notes on Anti-Christian, pp. 846-852 ; Vermeulen. The Rescript of al-Malik as-Salih, p. 180 ; Bosworth, The « Protected peoples » (Christians and Jews). in Medieval Egypt and Syria, BJRL, 62, 1979-80, p. 35. -

ورئيس اليهود وأعيانهم ، وقرأ العلاني على بن فضل الله كاتب
آل سر نسخة العهد الذي عقد بين المسلمين وأهل الذمة ولما فرغ
من تلاوته ، التزم بطريق النصارى ورئيس اليهود باتباع ما ورد
فيه (٧٥) .

وفي عام ٨٢٠ هـ / ١٤١٧ م حرم على اليهود والنصارى
لبس العمائم الكبيرة والفراجي والجيب بالأكمام الواسفة
« ... كهيئة قضاة الاسلام ... » (٧٦) ، وفي عام ٨٢٢ هـ /
١٤١٩ م تجددت القيود على أهل الذمة ، فقد استدعى السلطان
المؤيد شيخ بطرك النصارى وقد اجتمع القضاة ومشايخ العلم
عند السلطان وحضر محتسب القاهرة صدر الدين أحمد بن الفجهمي
وتكلم مع بطرك النصارى في تهاونهم في اللبس والهيئة واستقر
الحال بأن لا يباشر أحد منهم في ديوان السلطان ولا أحد عند
الأمراء ، والتزم اليهود بذلك ، امتنعوا عن ركوب الحمير فيما
عدا خارج القاهرة (٧٧) .

(٧٥) ابن النقاش ، المئمة ، ورقة ٩٩ : المقرئ الخط ، ج ٤ ، ص ٤٠٥ ؛
السلوك ، ج ٢ ، ق (٣) ، ص ٩٢٢ وما بعدها ؛ القلقشندي ، صبيح الأعشى ،
ج ١٢ ، ص ٣٧٨ ، ٣٨٧ ؛

Vermeulen, The Rescript of al-Malik as-Salih Salih, pp. 181-182.

(٧٦) ابن حجر ، انباء الغمر باتناء العمر ، تحقيق حسن حبشي ، القاهرة
١٩٦٩ ، ج ٢ ، ص ١٩٨ ؛ ابن الصيرفي ، نزهة النفوس والأبدان في تواريخ
الزمان ، تحقيق حسن حبشي القاهرة ١٩٧٢ م ، ج ٢ ، ص ٤٠١ ؛ فائز ، اللبس
الملوكية ، ترجمة صالح الشبتي ، مراجعة عبد الرحمن قهي ، القاهرة ١٩٧٢ م ،
ص ١١٩ .

(٧٧) المقرئ ، السلوك ، ج ٤ ، ق (١) ، ٤٨٦ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ؛ ابن حجر ،
انباء الغمر ، ج ٢ ، ص ١٩٥ ؛ ابن تغري بدي ، النجوم الزاهرة ، ج ١ ، ص
٨١ ، ٨٢ .

وبعد مرور عشر سنوات ضج أهل الذمة بالشكوى من القيود المفروضة عليهم ، ورفعوا شكواهم في عام ٨٣٠ هـ / ١٤٢٦ م الى السلطان برسباى الذى عقد مجلس حضره الأمراء والقضاة والفقهاء ووصلوا في النهاية الى ضرورة تخفيف تلك القيود المفروضة عليهم (٧٨) ، ثم ما لبثت هذه القيود أن تجددت على أهل الذمة مرة أخرى في أيام السلطان الظاهر چقمق في عام ٨٥٤ هـ / ١٤٥٠ م « ... لكونهم تعدوا في ذلك وزادوا عن الحد ... » (٧٩) .

وفي عام ٨٦٨ هـ / ١٤٦٣ م عقد السلطان الظاهر خشقدم مجلسا حضره الأمراء وكبار رجال الدولة والقضاة الأربعة لمناقشة الوضع الشرعى والقانونى لأهل الذمة ، فأعلن قاضى القضاة الشافعى علم الدين البلقينى أنه يجب فرض كل الشروط العمرية على أهل الذمة من يهود ونصارى فيما عدا الصيارف والأطباء (٨٠) .

هذا وقد تعرض اليهود المصريون لمصادرات (٨١) وابتزازات مالية غير الجزية المفروضة عليهم ، وكان ذلك يحدث في نطاق

(٧٨) ابن حجر ، أنباء الغمر ، ج ٣ ، ص ٢٨٢ .

(٧٩) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٥ ، ص ٤٠٧ ؛ قاس عبده ،

أهل الذمة ، ص ٧٧ .

(٨٠) ابن اياس ، بدائع الزهور فى وقائع الدهور ، طبعة محمد مصطفى

١٩٨٢ م ، ج ٢ ، ص ٤١٢ ، ٤١٣ ؛

Ashtor, The Jews and the Mediterranean, p. 756.

(٨١) المصادرة ، عقوبة مقررة واجبة النفاذ هدفها المال سواء كان بالضمان

أو بالمطالبة أو بالاستيلاء عليه بالقوة لصالح الدولة بدون أن يكون للشخص المعاقب

حق الاعتراض وفي عصر الماليك رادف لفظة المصادرة أربعة ألفاظ أخرى هي : =

اجراءات مالية عامة تسرى على جميع أفراد المجتمع المصرى
بمختلف طوائفه (٨٢) ، ويمكن القول بان المصادرات التى تعرض
لها اليهود هنا لم تكن من جراء تعصب دينى ، بل كان يلحق بهم
ما لحق بالمصريين عامة من نكبات فى تلك الفترة ، باستثناء بعض
الأوقات القليلة جدا التى تعرضوا فيها الى مخالفة السلاطين
للمراسيم التى أصدروها بشأن بعض فئات أهل الذمة (٨٣) .

فقد حدث فى أثناء الفوضى الناتجة عن فرار السلطان الظاهر
برقوق عام ٧٩١ هـ / ١٣٨٨ م أن قبض على بطريك النصارى
ورئيس اليهود ورسم بمصادرة أملاكهما وألزمهما بمبالغ من
المال (٨٤) .

وفى عام ٨١٥ هـ / ١٤١٢ م استقرت الأمور بعد مقتل
السلطان فرج بن برقوق وتولى شيخ الحمودى السلطنة الذى
وجد خزينة الدولة خاوية من جراء هذه الفتنة فعمد فى تلك السنة
الى حصر اعداد أهل الذمة وضاعف الجزية المفروضة
عليهم (٨٥) .

= الغرامة ، الحوطة ، العقوبة ، الجنائية ، فالألفاظ مختلفة والمعنى واحد ، وكان
يسبق الجميع الترسيم انظر البيومى اسماعيل الشربيني ، المصادرات فى عصر
سلاطين المماليك ، رسالة دكتوراه غير منشورة كلية الآداب جامعة المنصورة ،
١٩٩٥ م ، ١ ، ص ٤ .

(٨٢) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٧١ .

(٨٣) البيومى اسماعيل ، المصادرات فى عصر سلاطين المماليك ، ص ٢١ .

(٨٤) المقرئى ، السلوك ، ج ٣ ق (٢) ، ص ٦٧٥ ، ٦٦٧ ؛ ابن الفرات

وتاريخ ابن الفرات ، نشره قنسطنطين رزىق ونجلاء عز الدين ببيروت ١٩٣٩ م ،
م ٩ ، ج ١ ، ص ١٦١ ، ١٦٢ .

(٨٥) المقرئى السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ١٤٧ ، ٢٨٩ ؛ حسن حبشى ،

الاختكار المملوكى علاقته بالحالة الصحية ، تحقيقات كلية الآداب جامعة عين
شمس ، ١٩٦٤ ، ص ١٢٨ .

وفي عام ٨١٧ هـ / ١٤١٤ م زادت جوالي أهل الذمة الى الضعف بعد أن نكل السلطان المؤيد باليهود والنصارى والزموهم بسداد عشرين ألف دينار ، لأن ما سدد منها لم يكن وفقا للمتنفق عليه (٨٦) .

وفي سنة ٨٩٣ هـ / ١٤٨٧ م أحضر السلطان الأشرف قايتباى بطرك النصارى ورئيس اليهود والزمهما بمبالغ من المال لتجهيز الجيش لقتال العثمانية (٨٧) . وفي عام ٩٠١ هـ / ١٤٩٥ م قام السلطان قايتباى بمصادرة أموال من اليهود والنصارى مرتين (٨٨) وفي عام ٩٠٣ هـ / ١٤٩٧ م فرض ابنه الناصر محمد ضرائب جديدة في صورة مظالم على جميع أفراد الشعب المصرى والمباشرين وقضاة القضاة وأعيان الناس من التجار وغيرهم وقد شملت الضرائب اليهود والنصارى وجمعت تلك الأموال بالضرب والترسيم والحبس (٨٩) .

وفي عام ٩٠٥ هـ / ١٤٩٩ م أطلق السلطان الأشرف جان بلاط نار المصادرة وقاست أعيان الناس من الظلم والمضايقة ما لا يعبر عنه ، وعمت هذه المصادرات أهل الذمة من يهود ونصارى (٩٠) .

(٨٦) المقرئى السلوك ، ج ٤ ق (١) ص ٢٩٠ ؛ ابن حجر ، انباء الغمر ، ج ٢ ، ص ٣٩ .

(٨٧) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ط بولاق ، ١٣١١ هـ ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ .

(٨٨) ابن اياس بدائع الزهور ، ج ٣ ، ص ٢٤٩ ، ٢٠٢ .

(٨٩) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٤٤٢ ؛ جمال جرجس يوسف ،

(٩٠) ابن اياس بدائع الزهور ، ج ٣ ، ص ٤٤٢ ؛ جمال جرجس يوسف ،

الاحتكار في الدولة المملوكية الثانية ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية البنات جامعة عين شمس م ، ص ٢٢ .

نستنتج مما سبق أن أغلب المصادرات والابتزازات المالية التي تعرض لها أهل الذمة من اليهود والنصارى في مصر كان يتم في نطاق اجراءات مالية عامة شملت جميع أفراد المجتمع المصري، أو حدثت نتيجة لسوء سلوك أهل الذمة أحياناً تجاه المسلمين وتعاليتهم عليهم أو بسبب احتكارهم لكثير من الوظائف المهمة مما أدى الى وقوع صدام بينهم وبين المسلمين ، أضف الى ذلك عدم التزام أهل الذمة بالمراسيم التي كانت تصدر لتصحيح هذه الأوضاع . وفيما عدا ذلك فقد عاش اليهود في المجتمع المصري كجزء منه ، ويمكن القول أيضا أن الدولة المملوكية حافظت على اليهود وعملت على مساواتهم بالمسلمين في كثير من الحالات ، لذلك لم يخرج اليهود على الدولة المملوكية الا في حالات قليلة نادرة ، أبرزها ما حدث في عام ٧٩١ هـ / ١٣٨٨ م عند هروب السلطان برقوق من منافسيه على السلطنة واضطراب البلاد وانتشار الفوضى ، في جميع أنحاء الدولة ، وفي أثناء ذلك وصل الى القاهرة جماعة من أهل الشام والتركمان ونهبوا الناس وأخذوا أموالهم وممتلكاتهم وتصدى لهم التجار واليهود في محاولة للدفاع عن حوائيتهم ، وقد انتهزت العامة تلك الفوضى لممارسة أعمال السلب والنهب وأتهم اليهود بقتل أربعة أشخاص من العامة رمياً بالنشاب ، فهاجم العامة اليهود وقبضوا عليهم وأرادوا معاقبتهم ، ولكن محمد بن الحسام والى القاهرة منعهم من ذلك ، ودافع عن اليهود وقال انهم لم يفعلوا شيئاً يعاقبون عليه ، وانما كان قصدهم الدفاع عن ممتلكاتهم فتم اطلاق سراحهم (٩١) .

خلاصة القول انه رغم تعدد المراسيم التي صدرت لالزام أهل الذمة بتلك القيود فان الالتزام بها كان يخف تدريجيا بمضى

(٩١) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، ق (١) ، ص ٩٠ .

الوقت حتى ينسى أمرها فيعاد تجديدها بعد فترة . كما كانت هذه المراسيم تصدر لتصحيح بعض الأوضاع القائمة بالفعل ، بسبب سيطرة أهل الذمة على الدواوين السلطانية مما كان يحول أحيانا دون اشتغال المسلمين في هذه الدواوين ، لذلك كان المسلمون يطالبون بعزلهم واحلالهم محلهم ، كما كانوا أحيانا يقومون بترويج الشائعات ضدهم ، كذلك يلاحظ أن التعصب ضد أهل الذمة كان يأتى في كثير من الأحيان بتحريض من رجال الدين ، ومع ذلك فلم يستطع سلاطين المماليك الاستغناء عن خدماتهم بسبب خبرتهم ودرايتهم بالشئون الادارية والمالية . كما التزمت الدولة المملوكية في كثير من الأحيان بالدفاع عن مصالح رعاياها من أهل الذمة لأسباب مختلفة منها نفوذهم في البلاط السلطاني ، وتأثير القوى السياسية الخارجية لصالحهم وخوف سلاطين المماليك من تمادى العامة في أعمال السلب والنهب التى كانت تمتد أحيانا لتشمل دور المسلمين أيضا (٩٢) ، كما حدث في عام ٧١٤ هـ / ١١١٤ م إذا ركب أحد سكان الحسينية فرساً في يوم الجمعة وشق القاهرة شاهراً سيفه « . . . فما وجد يهودياً ولا نصرانياً الا ضربه . . » فجرح عدداً منهم وقطع ايدى عدد آخر قبل أن يتم الإمساك به وضرب عنقه (٩٣) .

وفي عام ٧١٧ هـ / ١٣١٧ م عزل قاضى القضاة الحنفى عن « قضاء مصر » . . . لأنه بالغ في الخط على الكتاب النصارى . . » وكان إذا رأى ذمياً راكباً أنزله وأهانته ، وإذا رأى عليهم ثياباً باهظة الثمن نكل بهم فسعى نصارى الدواوين في عزله (٩٤) .

(٩٢) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٧٩ .

(٩٣) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٣٩ - ١٤٠ .

(٩٤) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٧٣ ، ١٧٤ .

ونقرأ أيضاً في حوادث سنة ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م أنه نودي بالقاهرة ومصر ألا يتعرض أحد لليهود والنصارى (٩٥) . مما يدفع الى القول ان سلاطين المماليك وقفوا في كثير من الأحيان موقفاً حازماً ضد كل من يحاول الاعتداء على أهل الذمة من يهود ونصارى .

هذا وقد شارك اليهود في الأحداث الجارية في المجتمع المصري زمن سلاطين المماليك مشاركة فعالة ، وتأثروا بها وخضعوا للظروف السياسية والاقتصادية والاجتماعية نفسها التي خضع لها باقي أفراد المجتمع وشاركوا في العديد من المناسبات ذات الطابع السياسي ، مع بقية أفراد المجتمع المصري في التعبير عن رأيهم في تلك الأحداث ولعل ما حدث في أثناء احياء السلطان الظاهر بيبرس للخلافة العباسية والخروج للقاء الخليفة العباسي ابي القاسم أحمد حين قدم الى مصر ، خير دليل على ذلك فقد شارك في هذا الاحتفال أهل الذمة فخرج اليهود وهم يحملون التوراة والنصارى وهم يرفعون الانجيل (٩٦) .

(٩٥) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٣) ، ص ٩٢٤ ، ٩٢٥ .

(٩٦) ابن أبى الفضائل ، تاريخ سلاطين المماليك ج ١ ، ص ٤٢٣ ، ٤٢٤ ؛ المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٤٤٨ ، ٤٤٩ ؛ بيبرس المنصورى ، التحفة المملوكية فى الدولة التركية ، نشرة عبد الحميد صالح حمدان ، الدار المصرية اللبنانية ، ط (١) ، ١٩٨٧ م ، ص ٤٧ ؛ ابن أيبك ، كنز الدرر ، ص ٧٢ ، ٧٣ ؛ ابن عبد الظاهر ، الروض الزاهر فى سيرة الملك الظاهر ، تحقيق ونشر عبد العزيز الخويطر ، الرياض ، ١٩٧٦ م ، ص ٩٩ ، ١٠٠ ؛ اليونينى ، ذيل مرآة الزمان م ١ ، ط (١) الهند ، ١٩٥٤ م ، ص ٤٤١ ، ٤٤٢ ؛ المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ق (٢) ، ص ٤٤٨ - ٤٤٩ ؛

Hauteceaur et Wiet, Les Mosquées du Cairo, Paris, 1931, I, p. 117.

ومن المناسبات التي شارك فيها أهل الذمة من يهود ونصارى مع بقية أفراد المجتمع المصرى زمن سلاطين المماليك صلاة الاستسقاء ، فقد أدرك المصريون أهمية نهر النيل فى حياة مصر وحياة أهلها باعتباره الشريان الرئيسى لحياة البلاد وساكنيها ، ومن ثم فإن القلق الذى كان يسود البلاد فى حالة انخفاض مياه النهر أو تأخر الفيضان كان يشمل جميع المصريين مسلمين ويهود ونصارى ، لذا كان أهل الذمة ينزحون مع غيرهم من أبناء مصر الى الصحراء لأداء صلاة الاستسقاء يحملون كتبهم المقدسة ويبتهلون الى الله تعالى أن يجرى مياه النيل (٩٧) ، كما حدث فى عام ٧٧٥ هـ / ١٣٧٣ م عندما توقف فيضان النيل واختفى الخبز من الأسواق وبدأ شبح المجاعة يهدد البلاد ، فخرجت جموع المصريين ، ومن بينهم اليهود يحملون التوراة والنصارى يرفعون الانجيل الى الصحراء لصلاة الاستسقاء (٩٨) ، وتكرر ذلك فى أعوام ٨٢٢ هـ / ١٤١٩ م و ٨٥٣ هـ / ١٤٤٩ م (٩٩) ، و ٨٥٤ هـ / ١٤٥٠ م (١٠٠) .

وشارك أهل الذمة أيضاً مع بقية أهل البلاد فى الاحتفالات الخاصة بتنصيب بعض السلاطين ، ففي عام ٧٩٢ هـ / ١٣٨٩ م عندما عاد السلطان برقوق الى السلطنة ، خرجت طوائف الناس لاستقباله ، فخرج اليهود يحملون التوراة فى حين كان النصارى يرفعون أناجيلهم ومعهم الشموع الموقدة لاستقبال السلطان القادم

-
- (٩٧) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٥٠ ؛ انظر أيضاً النيل والمجتمع المصرى فى عصر سلاطين المماليك ، القاهرة ١٩٧٨ م .
- (٩٨) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ١٢٤ .
- (٩٩) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٣١ ، ٤٦ .
- (١٠٠) السخاوى ، التبر المستوفى ، ص ٣١١ .

من بلاد الشام (١٠١) ، كما خرجت الطوائف نفسها لاستقبال السلطان نفسه بعد عودته من رحلة صيد حيث اجتمع اليهود والنصارى مع الشعب المصرى ومعهم الشموع للقائه (١٠٢) .

واسهم اليهود كذلك فى العديد من أعمال الخدمات العامة كصيانة النهر وحفر الترعى والخلجان وبناء الجسور وما الى ذلك ، وكان اشتراكهم فى مثل تلك الأعمال يتم برغبتهم أحياناً وبقتسخرهم مثل غيرهم من المصريين أحياناً أخرى (١٠٣) ، ففى عام ٨١٨هـ / ١٤١٥ م ركب السلطان المؤيد شيخ من قلعة الجبل بأمرائه ومماليكه وكبار رجال الدولة متوجها الى موقع الحفر فى أحد الخلجان على النيل ، ونودى بخروج الناس للعمل فى الحفر فخرجت جميع الطوائف للعمل فى أعمال الحفر ، وفى العام نفسه أيضاً ركب الأمير صارم الدين ابراهيم ابن السلطان للهدف نفسه وجمع له الناس من المسلمين واليهود والنصارى للعمل فى الحفر لمدة يومين (١٠٤) .

(١٠١) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ م (١) ، ص ١٩٩ : ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ، ص ٢٨٩ .

(١٠٢) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ م (١) ، ص ٢٣٥ .

(١٠٣) Hautecaeur et Wiet, Les mosquées, I, p. 117.

(١٠٤) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٢١٧ ، ٢١٨ .

اليهود والوظائف المؤثرة فى عهد سلاطين المماليك

شارك اليهود المصريون مشاركة فعالة وكبيرة داخل المجتمع المصرى ، ولم يكونوا مجرد أقلية متميزة أو منعزلة ، وانما أمتزجوا داخل المجتمع المصرى ، شأنهم فى ذلك شأن باقى الأقليات الأخرى ، كما أنهم كانوا جزءا لا يتجزأ من المجتمع المصرى ، فرغم قلة عدد اليهود بالنسبة للمجتمع ككل فأنهم لعبوا دورا كبيرا سواء فى مجال الطب أو فى تولى الوظائف الادارية بالإضافة الى الأعمال المصرفية . فقد استعان بعض سلاطين المماليك بالأطباء اليهود فصارت لهم منزلة رفيعة ومكانة متميزة فى قصور هؤلاء السلاطين .

ويفهم من بعض مصادر العصر المملوكى أن عدد الأطباء اليهود كان ضخما بالنسبة الى عدد اليهود فى المجتمع المصرى ، اذ تروى المصادر التى ترجع الى القرن السابع الهجرى / الثالث

عشر الميلادى « أن أكثر ما تعيش به اليهود والنصارى ، هو
جباية الخراج والطب » (١) .

كما نوه ابن الاخوة الذى عاش ابان القرن الثامن / الرابع
عشر الميلادى بأن المسلمين لا يعملون فى مجال الطب وذكر أن
بعض الأماكن خلت تماما من الأطباء المسلمين ، ولم يوجد بها
سوى أطباء من أهل الذمة (٢) ، وقد أكد هذه الرواية أحد
الشعراء حين قال :

**لعن النصارى واليهود لأنهم
سحروا الملوک وغيروا الأحوال
وغدوا أطباء وحسابا لهم
فتقاسموا الأرواح والأموالا (٣)**

ويبدو أن هذه الظاهرة لم تكن جديدة على العصر المملوكى
بل شاعت منذ عصر مبكر بدليل ما ذكره الجاحظ عن الميل الى
الاستعانة بأطباء من أهل الذمة (٤) .

(١) ابن سعيد المغربى ، النجوم الزاهرة فى حلى حضرة القاهرة ، القسم
الخاص بالقاهرة من كتاب المغرب فى حلى المغرب ، تحقيق حسين نصار ، دار
الكتب المصرية ١٩٧٠ م ، ص ٢٨ : المقرئى ، الخط ج ١ . ص ٢٦٧ ؛
Goitein, The Midical Profession in the Light of the Cairo Geniza
Documints, HUCA, XXXIV, 1963, p. 178 ; Ashtor, History
of the Jews, I, p. 202 Behrens (A.D.), Fath Allah and Abu
Zakariyya : Physicians unrer the Mamluks, Supplement
aux. AI, Le Caire, 1987, p. 9.

(٢) ابن الاخوة معالم القرية ص ٢٥٤ .

(٣) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٣٩ .

(٤) يروى الجاحظ يصدد أسد بن جانى بأنه « كان طبيبا فأكسد مرة فقال

له قائل : « السنة وبئة والأمراض فاشية ، وأنت عالم ولك صبر وخدمة ، ولك =

وكان لاحتكار أهل الذمة من اليهود والنصارى لمهنة الطب (٥) ، أن ارتبطت هذه المهنة باليهود الى حد بعيد حيث استطاعوا من خلالها التأثير الواضح على رجال البلاط ، مما ترتب عليه ارتفاع مكانتهم بين أهل طائفتهم وتوليهم الاشراف على شئونهم (٦) .

وتحدثنا المصادر المعاصرة عن بعض الأطباء الذين كانوا في الوقت نفسه زعماء دينيين للطوائف اليهودية ، مثل الشيخ المذهب ابو الحسن بن الموفق بن النجم بن المذهب أبي الحسن بن صموئيل الذي كان طبيباً وتولى رئاسة اليهود في سنة ٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م ، وكتب له ابن المكرم كاتب الدرج الشريف تقليداً بذلك (٧) ، وعبد اللطيف بن ابراهيم بن شمس الذي كان يعمل طبيباً بالإضافة الى كونه رئيساً لليهود (٨) .

= بيان ومعرفة فمن أين يؤتى هذا الكساد ؛ فقال أما واحدة فاني عندهم مسلم وقد اعتقد القوم قبل أن أتطبب بل قبل أن أخلق أن المسلمين لا يفلحون في الطب ، واسمى أسد وكان ينبغي أن يكون اسمي صليبا أو جبرائيل أو يوحنا ، وكنتي أبو الحارث ، وكان يجب أن تكون أبو عيسى وأبو زكريا وأبو ابراهيم ، وعلى رداء قطن أبيض ، وكان ينبغي أن يكون رداء حرير أسود ، ولقبطي عربي وكان ينبغي أن تكون لغتي لغة أهل سابور « انظر الجاحظ ، البخلاء ، تحقيق طه الحاجري ، القاهرة ١٩٤٨ م ص ٦٠ ؛ أحمد عبد الرازق ، الحضارة الاسلامية في العصور الوسطى ، العلوم العقلية ، القاهرة ١٩٩١ ، ص ١٤٨ .

Goitein, The Medical Profession, p. 178. (٥)

Cohen (M.), Jews in the Mamluk, p. 436. (٦)

(٧) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٧٢٨ ؛ ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، م ٨ ، ص ٨ وعن هذا التقليد انظر الملحق رقم (٤) .

Cohen, Jews in the Mamluk, pp. 435-436. (٨)

استطاع بعض اليهود أن يتولى أيضا رئاسة الأطباء ، كما حدث في عام ٨١٣ هـ / ١٤١٠ م زمن السلطان فرج بن الظاهر برقوق الذي عهد الى علم الدين سليمان برئاسة الأطباء ، وكان أبوه يهوديا ، وقد نشأ سليمان هذا مسلما ، وعمل في مهنة الطب ، واستطاع بمهارته الفائقة أن يحوز شهرة واسعة بفضل حسن معالجته للمرض ، وصار من الأطباء البارعين في مهنته (٩) .

ويفهم من المصادر المعاصرة أيضا أن بعض أطباء اليهود استطاعوا أن يصلوا الى منزلة عالية ، وكانت لهم مكانة رفيعة ، الى درجة أن بعض سلاطين المماليك كانوا يلجئون اليهم عند الضرورة بل أن بعضهم صار طبيبا خاصا لبعض سلاطين المماليك مثل السلطان الأشرف برسباي الذي كان طبيبه الرئيس زين الدين خضر الاسرائيلي ، والسلطان خُشقدم الذي اتخذ من الرئيس محب الدين طبيبا خاصا له (١٠) .

ويبدو أن نساء العصر المملوكي كن يفضلن بدورهن الطبيب اليهودي عن أي طبيب آخر ، بدليل ما ذكره ابن حجر العسقلاني بصدد الطبيب اليهودي السديد الدمياطي اذ يقول ان « هؤلاء النساء ان لم يكن الطبيب يهوديا شيئا مائل الرقبة سائل اللعاب لم يكن لهن عليه اقبال » (١١) .

(٩) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (٢) ، ص ٥٩٨ ؛ ابن اياس بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٦٦ .

(١٠) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ١٢٣ ، ص ١٨٥ ، ٤٥٢ .

(١١) ابن حجر ، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، نشرة محمد جاد

الحق ، ط (٢) القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ٤ ، ص ٣٠٩ ؛

Behrens, Fath Allah and Abu Zakariyya, p. 12.

ومن الأطباء اليهود من كانت له مؤلفات طبية مهمة ، وصل إلينا بعضها وفقد البعض الآخر ، وكان معظم هؤلاء الأطباء من أصحاب السلطة والثراء كما يستشف من وثائق الجنيزة (١٢) ، فقد أمدنا المستشرق الفرنسي اشتور في كتابه عن تاريخ اليهود في مصر بأسماء ستة عشر طبيباً يهودياً هم :

اسم الطبيب	تاريخ الوفاة
١ - دافيد بن الناجيد حفيد موسى بن ميمون	لم يذكر تاريخ وفاته
٢ - مفضل بن ماجد بن أبي البشر	٦٦٨ هـ / ١٢٦٩ م
٣ - المهذب بن الموفق	٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م
٤ - ابن منصور سليمان بن حافظ	لم يذكر تاريخ وفاته
٥ - شله الملاوى عاش بعد عام ٦٨٨ هـ / ١٢٨٩ م	—
٦ - بهاء الدين عبد السيد بن المهذب اسحق بن يحيى	٧١٥ هـ / ٣١٨ م
٧ - شهاب الدين أحمد المغربي	٧١٨ هـ / ١٣١٨ م
٨ - عبد الدايم بن عبد العزيز	٧٢٧ هـ / ١٣٢٦ م
٩ - يشوع بن مئاحم	٧٣٥ هـ / ١٣٣٤ م
١٠ - جمال الدين عبد الله	٧٣٦ هـ / ١٣٣٥ م
١١ - السيد الدمياطي	٧٤٣ هـ / ١٣٤٢ م
١٢ - نفيس بن داود بن عاتان	٧٥٤ هـ / ١٣٥٣ م
١٣ - صدقة بن عبد القاهر عاش عام ٧٥٨ هـ / ١٣٥٦ م	—
١٤ - شرف الدين موسى	٧٦٢ هـ / ١٣٦٠ م
١٥ - عوض	٧٨٨ هـ / ١٣٨٦ م
١٦ - عوبديا الطبيب	لم يذكر تاريخ وفاته
	(١٣)

Goitein The Medical Profession, p. 193.

(١٢)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 203.

(١٣)

وبدراسة وفحص هذه الأسماء يتضح لنا أن المصادر العربية (١٤) قد أشارت إلى أربعة أطباء منهم فقط وهم : المذهب ابن الموفق ، ونفيس بن داود ، وصدر الدين بن بديع بن نفيس ، والسديد الدهياطي ، وامتدنا في الوقت نفسه ببعض الأسماء الأخرى التي خلت منها قائمة المستشرق الفرنسي آشتور مثل يوسف بن عبد السيد بن المذهب اسحاق بن يحيى الاسرائيلي ، وعبد السيد بن اسحاق بن يحيى ، وموسى بن كچك .

وكشفت لنا كذلك دراسة أسماء هؤلاء الأطباء الذين أشار إليهم آشتور أن بعضهم كان ينتمى إلى أصول عربية مثل شهاب الدين أحمد المغربي ، وجمال الدين عبد الله ، مما يدفع إلى الاعتقاد بأن آشتور قد غالى في ثبته ، في محاولة منه للإيحاء بكثرة عدد الأطباء اليهود زمن سلاطين المماليك، وللإيحاء أيضاً باتساع نفوذهم وقوة تأثيرهم في المجتمع المصري آنذاك ، وقد دفع به هذا إلى عدم تحري الدقة في التمييز بين الأطباء اليهود وغيرهم من الأطباء المسلمين .

ويجب أن يؤخذ في الاعتبار أيضاً أن بعض هؤلاء الأطباء ربما كانوا من أصول يهودية وأسلموا ، ولعل تجاهل آشتور لأسماء بعض الأطباء اليهود مرجعه إلى تحولهم إلى الإسلام ، فقد خلا ثبته من اسم الطبيب يوسف بن عبد السيد بن المذهب اسحاق ابن يحيى الاسرائيلي المتوفى سنة ٧٥٧ هـ / ١٢٥٦ م ، ومن المعروف أن هذا الطبيب كان في الأصل يهودياً ثم اعتنق الإسلام.

(١٤) ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ابن خلكان ، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ، جزءان ، القاهرة ١٨١٣ م ؛ السخاوى ، الضوء اللامع لأهل القرن التاسع ، القاهرة ٩٣٤ م ؛ الشوكاني ، البدر الطالع بمحاسن ما بعد القرن السابع ، ط (١) ، القاهرة ١٩٢٩ م .

مع أبيه في عام ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م وسمع معه من محمد بن عبد المؤمن الصوري ، وكان يوسف هذا ماهرا في الطب (١٥) .

كما خلا ثبت المستشرق آشور أيضا من اسم موسى بن كچك الشيخ شرف الدين الطبيب المتوفى سنة ٧٦١ هـ / ١٣٥٩م ، وكان أبوه يهوديا يعالج أهل العلم ويخدمهم ، فهذا الله ولده الى الاسلام ، واشتغل على يد الشيخ تاج الدين التبريزي والشيخ شمس الدين الأصبهاني ، كما اشتغل بالعلوم العقلية وكتب بخطه كثيرا ، وكان يعامل الطلبة معاملة حسنة (١٦) .

وخلا ثبت كذلك من اسم صدر الدين بديع بن نفيس الطبيب التبريزي الذي أقام بالقاهرة شريكا لعلاء الدين بن صغير في رئاسة الطب عام ٧٨٢ هـ / ١٣٨٠ م ، تحت رعاية السلطان برقوق ، وكان بديع بن نفيس هذا يهوديا ثم تحول الى الاسلام ، وهو عم فتح الله بن مستعصم بن نفيس الذي ولي كتابة السر (١٧) في أواخر دولة السلطان الظاهر برقوق (١٨) .

(١٥) ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ٤ ، ص ٤٦١ .

(١٦) المقرئ ، السلوك ، ج ٢ ق (١) تحقيق سعيد عاشور ، القاهرة ١٩٧٠ م ص ٥٦ ؛ ابن حجر الدرر الكامنة ، ج ٤ ، ص ٢٨٠ ، ج ٥ ، ص ١٥١ .

(١٧) كتابة السر ، يولى من قبيل الأبواب السلطانية بتوقيع شريف ، ويحتز السلطان فيها على أن يكون كاتب السر من خاصة الموثوق بهم ليطالعه بخفيات أمور الملكة وما يحدث بها مما لعل النائب قد يخفيه عن السلطان ، ويديوانه كتاب الدست وكتاب الدرج ، وهي رفيعه القدر ، انظر القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ١٨٩ .

(١٨) ابن حجر ، أنباء العمر ، ج ١ ، ص ٢١٦ ؛ ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ٢٦٦ .

هذا عن الأطباء في عصر دولة المماليك البحرية . أما فيما يتعلق بأطباء اليهود في عصر دولة المماليك الجراكسة فكان هناك أيضا الكثير منهم ممن اتخذوا من مهنة الطب مصدرا للارتزاق وتمتعوا بفضلها بمكانة اجتماعية مرموقة وقد عمل هؤلاء الأطباء جاهدين للحفاظ على المستوى المهني وساعدتهم على ذلك المسلمون أنفسهم (١٩) .

ويفهم من المصادر المعاصرة أن السلطان برقوق قرب أهل الذمة منه ، فقد جاء في أحداث سنة ٧٩٥ هـ / ١٣٩٢ م أن السلطان العثماني طلب من السلطان برقوق أن يرسل له طبيبا حاذقا ومواد طبية أخرى ، فاستجاب لطلبه وبعث اليه بالرئيس شمس الدين بن صغير (٢٠) .

ورغم أن المصادر العربية لم تمدنا بمعلومات كافية حول طرق عمل هؤلاء الأطباء اليهود فإنه من الثابت أن هؤلاء الأطباء قد تخصصوا في مختلف فروع الطب ، وبصفة خاصة في الكحالة أي طب العيون . فقد جاء في وثيقة يهودية ترجع الى عام ٨٤٠ هـ / ١٤٣٦ م اشارة الى كحال أي طبيب عيون يهودي يدعى خلف الكحال (٢١) .

ويحدثنا المؤرخ ابن اياس أيضا في أحداث عام ٨٧٩ هـ / ١٤٧٤ م عن استعانة السلطان الأشرف قايتباي بأحد الأطباء اليهود عندما أراد معاقبة مملوك له مارس اللواط مع أحد العسكر ،

(١٩) Ashtor, History of the Jews, II, p. 173.

(٢٠) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ٤٦ ؛

Ashtor, History of the Jews, II, p. 173.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 174. (٢١)

وكان هذا الطبيب اليهودي قد ذاع صيته في اجراء عملية الاخضاء ، فاستعان به السلطان في اجراء هذه العملية الجراحية لهذا الملوك ، الأمر الذي يعنى أن سلاطين الممالك الجراكسة كانوا يلجئون الى أطباء اليهود عند الضرورة فقط (٢٢) ، كما كانوا يعاملون الطبيب اليهودي معاملة الطبيب المسلم ، فقد حدث في عام ٩٢٠ هـ / ١٥١٤ م أن استدعى الطبيب اليهودي خضر لمعالجة أحد المرضى من أبناء الممالك ، فوصف له دواء غير أن المريض توفي بعد يومين ، فتم اعتقال الطبيب ومثل أمام المشرف على الأطباء ، ورغم محاولات الاضرار به من قبل بعض المتعصبين ، فلم يصدر مرسوم بقتله وبقي حيا بل احتفظ بدينه أيضاً (٢٣) وتكشف لنا هذه الحادثة عن مدى تسامح حكام الممالك الذين لم يقسوا على طبيب يهودي أخطأ في معالجة أحد المرضى المسلمين .

ويفهم من المصادر المعاصرة أن سلاطين الممالك لم يفرقوا أيضاً في المعاملة بين الأطباء اليهود والمسلمين ، فقد حدث في عام ٨٤١ هـ / ١٤٣٧ م أن ازداد مرض السلطان الأشرف برسباي ، واجتمع عنده الأطباء ، فشفى بعض الشيء وخرج في موكب وخلع على الأطباء ، ثم عاوده المرض مرة أخرى وعجز عن القيام ، وتوهم أن الأطباء يقصرون في تطبيبه ، وكان قد وقع خلاف بين الأطباء في استعمال شيء من الدواء ، فاعتقد السلطان برسباي أنه انتكس بسبب خلافهم هذا ، وطلب من عمر بن يوسف والى القاهرة أن

(٢٢) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٣ ، ص ٩٦ .

(٢٣) ابن اياس ، بدائع الزهور ج ٣ ، ص ٢٨٦ ؛ القلقشندي ، صبح

الأعشى ، ج ١١ ، ص ١٦٨ ، وما بعدها .

Doris, Fath-Allah and Abu Zakariyya pp. 9-10.

يوسط الرئيس شمس الدين بن عفيف الأسلمى ، والرئيس زين الدين خضر الاسرائيلى ، فوسطا وحملوا الى داريهما ليدفنا (٢٤) .

وحدث أيضا فى عام ٨٧٢ هـ / ١٤٦٧ م أن اشتد المرض بالسلطان خشقدم ، فظن أن الأطباء قصرُوا فى معالجته ، فغضب عليهم ووعدهم بالتوسيط ، كما فعل الأشرف برسبى بالرئيس خضر الاسرائيلى وابن العفيف (٢٥) ، مما يدل دلالة قاطعة على أن سلاطين المماليك كانوا لا يفرقون فى المعاملة بين الأطباء اليهود والمسلمين .

وجدير بالذكر أنه وصلنا العديد من أسماء أطباء اليهود زمن المماليك الجراكسة نذكر من بينهم الطبيب الفاضل جمال الدين يوسف بن أبى الشان الداودى الاسرائيلى ، الذى توفى فى عام ٨٣٣ هـ / ١٤٢٩ م ، عن عمر يناهز التسعين عاما (٢٦) .

كما أمدنا المستشرق اليهودى آشتور نقلا عن وثائق الجنيزة بأسماء بعض أطباء اليهود الذين مارسوا مهنة الطب تحت حكم المماليك الجراكسة هم :

(٢٤) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ١٨٥ : السخاوى الضوء الاعم ، ج ٢ ، ص ١٨٠ - ١٨١ ؛

Doris, Fath Allah and Abu Zakariyya, p. 16.

(٢٥) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٤٥٢ ؛

Doris, Fath Allah and Abu Zakariyya, p. 16.

(٢٦) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ١٣٣ .

	اسم الطبيب
عاشا في القرن الثامن الهجري/ الرابع عشر الميلادي	<p>١ - اليعازر الطبيب</p> <p>٢ - يوسف الطبيب</p> <p>٣ - دافيد بن يعقوف</p> <p>٤ - وابوه يعقوف</p> <p>٥ - صدقه هكاهان بن افراهام</p> <p>٦ - موسى هكاهان بن يروشاليم</p> <p>٧ - شموئيل بن موسى بن يشوعاه</p> <p>٨ - خلف</p> <p>٩ - يهوشوع بن يهودا</p> <p>١٠ - خضر</p>
أحد عشر طبيا عاشوا ابان القرن التاسع الهجري/الخامس عشر الميلادي	<p>١١ - افراهام بن فرج الله بن عبد الله الكافي</p> <p>١٢ - صدقه</p> <p>١٣ - شموئيل ركيح</p>
القرن العاشر الهجري/السادس عشر الميلادي	<p>١٤ - يوسف</p> <p>١٥ - خضر</p> <p>١٦ - افراهام بن سعديا</p> <p>١٧ - العناني</p>
نجهل تماما الوقت الذي خدموا فيه تحت حكم المماليك (٢٧)	<p>١٨ - شموئيل هكاهان</p> <p>١٩ - شموئيل بن يعقوف</p> <p>٢٠ - يتسحاق</p> <p>٢١ - يوسف الناجيد</p> <p>٢٢ - يوسف إسكندراني</p> <p>٢٣ - افراهام ابنه</p> <p>٢٤ - يوسف المصري المدعو عفيف بن عزير</p>

كما أشارت المصادر العربية إلى اسمين فقط من بين هؤلاء هما خضر ، وافرأهم بن فرج الله بن عبد الله الكافي الاسرائيلي اليهودي (٢٨) .

وتكشف لنا كل هذه الأسماء عن وجود أعداد ضخمة من اليهود كانوا يمارسون مهنة الطب زمن الممالك الجراكسة .

وتمدنا المصادر التاريخية المعاصرة أيضا بأسماء بعض أطباء اليهود الذين لمعت أسماؤهم في الناحية الثقافية مثل « موسى بن كجك » الذي برع في الطب وغيره من العلوم إلى جانب تأليفه لكثير من الكتب ، وقد أسلم ابن كجك في أواخر أيام حياته (٢٩) ، ومنهم أيضا « أحمد بن المغربي الاشبيلي » الذي اعتنق الاسلام في عهد الاشرف خليل بن قلاوون « وتولى رئاسة الأطباء وكان ملما بالتنجيم والفلسفة (٣٠) ، ومنهم أيضا ابراهيم بن فرج الله بن عبد الله الكافي اليهودي العائلي الذي كان يجمع بين معرفة حاذقة بالطب وبين الامام بأصول الديانة اليهودية من حفظه لنصوص التوراة وكتب الأنبياء (٣١) .

أما من القاب الاطباء اليهود فقد كان للطبيب لقبان مشهوران هما المهذب (٣٢) ، والموفق (٣٣) يضاف اليهما لقب خضر الذي

(٢٨) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ص ١٨٥ : السخاوي : الضوء اللامع ، ص ١١٦ ، ١١٧ ، ج ٣ ، ص ١٨٠ - ١٨١ .

(٢٩) المقرئ ، السلوك ، ج ٢ ، ق (١) ، ص ٥٦ .

(٣٠) المقرئ ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٨٧ ، ١٨٨ .

(٣١) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ١ ، ص ١١٦ .

(٣٢) ابن أبي أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ج ٢ ، ص ١٢٢ ، ١٣٠ ، ١٦٢ ،

١٨١ ، ٢٣٩ : المقرئ ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٧٢٨ .

(٣٣) ابن أبي أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ج ٢ ، ص ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٦ ،

ف ١٢٢ ، ١٧٥ ، ٢٦٣ ، ٢٦٥ : المقرئ ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٧٨٢ .

لقب به الكثير من الأطباء ، وعلى ما يبدو أنه لم يكن اسما حقيقيا ولكنهم اختاروه تيمنا يبطل أسطورة تنسب اليه المهارة في الطب (٣٤) .

ولم يقتصر عمل اليهود المصريين على مهنة الطب فقط بل عملوا أيضا في الجهاز الإداري للدولة ، وذلك منذ أن سمحت الدولة الإسلامية المبكرة باحلالهم محل المستخدمين البيزنطيين وتكونت منهم — النصارى بوجه خاص — طبقة من الخبراء في شئون الإدارة والمال ، ولم تستطع الدولة الاستغناء عنهم رغم العديد من المحاولات التي شنّها ضدهم القضاء والفقهاء المسلمون ، بعد أن أصبحت الحاجة ماسة لوجودهم في الدواوين بحيث أصبح لا يمكن الاستغناء عنهم في دواوين السلطان والأمراء على حد سواء (٣٥) .

وتعد عبارة الأمير بيدرا نائب السلطان الأشرف خليل خير شاهد على أهمية استخدام أهل الذمة في الوظائف الحكومية عندما أراد عقابهم في عام ٦٩٢ هـ / ١٢٩٢ م اذ قال له : « ... ياخوند هؤلاء أصحاب دواوين يحفظون الأموال والخراج ، وليس للسلطان غنى عنهم . » (٣٦) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 332. (٢٤)

(٢٥) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٨٤ : دراسات في تاريخ مصر ، ص ٩٢ .

(٢٦) العين ، عقد الجمان ، ج ٢ ، حوادث ٦٨٩ - ٦٩٨ هـ / ١٢٩٠ - ١٢٩٨ م ، ص ١٨٢ .

Bosworth, The (Protected peoples), p. 33 ; Tritton, Islam and the protected, p. 326.

وقد أثار استخدام السلاطين لأهل الذمة سخط المسلمين بسبب تحكم هؤلاء فيهم وتعاليتهم عليهم ، بل انهم استخدموا نفوذهم لصالح أبناء ملتهم ، مما أفزع المعاصرين الذين تعددت مؤلفاتهم في معارضة استخدام أهل الذمة ، فابن النقاش يعارض استخدامهم والاستعانة بهم في الكتابة عند الأمراء وفي البلاد وفي جباية الأموال (٣٧) .

ويبدى الأسنوى أسفه المزوج بالدهشة من استخدام أهل الذمة قائلا « ... العجيب أنه لا يعرف في إقليم من الأقاليم من الشرق الى الغرب توليتهم الا في إقليم مصر خاصة ، فيالله العجب ما بال هذا الإقليم دون سائر الأقاليم مع أنه أعظم أقاليم الاسلام وأوسعها عالما وأكثرها علما ... » (٣٨) ويعكس لنا هذا القول موقف العلماء المسلمين الذين عارضوا استخدام أهل الذمة في وظائف الدولة والأعمال الادارية .

(٣٧) ابن النقاش ، الذمة ، ورقة ٧٩ ؛ ابن بديكين التركمانى ، كتاب اللع فى الحوادث والبدع ، مخطوط مصور محفوظ فى برلين ، MS ١٨٦١م ORS ورقه ١١٧ ؛ ابن قيم الجوزية ، أحكام أهل الذمة ، ج ١ ص ٢٠٨ ؛ انظر الفصل الدال على غش أهل الذمة للمسلمين وعداوتهم وخيانتهم ، ص ٢٢٨ ، ٢٤٢ ؛ ابن الأخوة ، معالم القرية ، ص ٩٢ ، ٩٣ ؛ ابن أبيك ، الدرر الفاخر ، ص ٤٧ ، ٥٠ ؛ الأبيشيى ، المستطرف فى كل فن مستظرف ، بيروت ١٩٨٦ م ، ج ١ ، ص ١٧٢ ؛ جاك تاجر ، أقباط ومسلمون منذ الفتح العربى الى عام ١٩٢٢ م ، القاهرة ١٩٥١ م ، ص ٥٥ ، ٥٦ .

(٣٨) الأسنوى ، الكلمات المهمة فى مباشرة أهل الذمة ، نشره موسى برلمان ، بروكلين ، ١٩٦٩ م ، ص ٩ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٨٤ ؛ فوزى أمين ، المجتمع المصرى فى أدب العصر المملوكى الاول ، القاهرة ١٩٨٢ م ، ص ٢١١ ؛

Bosworth, The (Protected peoples, pp. 31-32: .

كما نادى بعض الفقهاء بضرورة مجادلة أهل الذمة وهدايتهم ،
 كتاج الدين السبكي الذي شدد النكير على العلماء الذين يتقاعسون
 عن مناظرتهم ، وأشار الى أن هذا من الأمور المهمة قائلا « ...
 يأبىها الناس بينكم اليهود والنصارى قد ملئوا بقاع البلاد فمن
 الذى انتصب منكم للبحث عنهم ، والاعتناء بارشادهم ، بل هؤلاء
 أهل الذمة فى البلاد الاسلامية ، تتركونهم هملا ، تستخدمونهم ،
 وتستطبونهم ، ولا نرى منكم فقيها يجلس مع ذمى ساعة واحدة ،
 يبحث معه فى أصول الدين ، لعل الله يهديه على يديه ، وكان من
 فروض الكفايات ، ومهمات الدين أن تصرفوا بعض هممكم الى هذا
 النوع : فمن القبائح أن بلادنا ملأى من علماء الاسلام ولا نرى فيها
 ذميا دعاه الى الاسلام مناظره عالم من علمائنا بل انما يسلم
 من يسلم .. » (٣٩) .

وقد كان كارهو اليهود الذين اثاروا الراى العام ضدهم
 كانوا فى معظمهم من رجال الدين ، وكانت أقوال العلماء تجد دائما
 آذانا صاغية لأنهم لم يكونوا فقط زعماء روجيين لطائفتهم بل كانوا
 أيضا من ذوى أصحاب الوظائف المهمة فى الدولة ، ومن هنا كان
 تأثيرهم على السلاطين بالغ القوة كما كان الحال بالنسبة للفقهاء
 الحنبلى تقي الدين أحمد بن تيمية الذى كان يعتبر وجود اليهود
 والنصارى على حد تعبير المستشرق آشور خطرا اجتماعيا
 وسياسيا ودينيا على الاسلام ، لذا نجده يطالب بتطبيق الشروط
 العمرية بكاملها واعادة اليهود والنصارى الى حكمهم المطلوب مع
 اشغارهم دائما بأن ديانتها لا تضارع الاسلام بأى حال من
 الأحوال فضلا عن ضرورة منعهم من تولى الوظائف المهمة من
 تميزهم بأرتداء زى خاص (٤٠) .

(٣٩) السبكي : معيد النعم ومبيا النقم ، ص ٧٥ ، ٧٦ ؛ فوزى أمين ، المجتمع

المصرى ، ص ٢٢٢ .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 210.

(٤٠)

ومع ذلك فان فحص مؤلفات (٤١) تقى الدين بن تيمية ينشى كل مزاعم المستشرق الفرنسى آشور .

وبالرغم من كل محاولات العلماء والفقهاء للحد من سيطرة ونفوذ أهل الذمة فى المجتمع المصرى فقد استمر اليهود مثلهم مثل النصارى فى العمل فى الجهاز الادارى والمالى للدولة بسبب تراجع السلاطين والأمراء عن المراسيم التى كانوا يقومون بإصدارها بشأن منع استخدام أهل الذمة فى تلك الوظائف ، وكانوا يتراجعون دائما ويقومون بإصدار المراسيم التى تسمح بعودة أهل الذمة ثانية الى مباشرة أعمالهم ، فقد نودى فى القاهرة عام ٦٨٢ هـ / ١٢٨٣ م بمنع استخدام أحد من اليهود والنصارى عند أمير ، وأمر الأمراء بأجمعهم أن يعرضوا على من عندهم من الكتاب النصارى الاسلام ، فمن امتنع عن الاسلام ضربت عنقه ، ومن أسلم استخدموه عندهم ، فاختفى أهل الذمة ، وصارت العامة تسبق إلى بيوتهم وتنهبها حتى عم النهب بيوت اليهود والنصارى يأجمعهم وأخرجوا نساءهم مسبيات وقتلوا جماعة بأيديهم ، فقام الأمير بيدرا النائب مع السلطان المنصور قلاوون فى أمر العلة ،

(٤١) ابن تيمية ، الحسبة فى الاسلام ، القاهرة ١٩٠٠ م ؛ مجموعة الرسائل الكبرى ، القاهرة ١٩٠٥ م ؛ القواعد النورانية الفقهية ، تحقيق محمد حامد الفتى ، ط (١) ، القاهرة ١٩٥١ ؛ الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، تقديم على السيد صبيح المننى ، ٤ أجزاء ، القاهرة ١٩٦٤ م ؛ مجموعة فتاوى شيخ الاسلام تقى الدين بن تيمية ، (١) القاهرة ١٣٢٨ هـ ؛ جامع الرسائل ، تحقيق محمد رشاد سالم ، القاهرة ١٩٦٩ م ؛ السياسة الشرعية فى اصلاح الراعى والرعية ، القاهرة ١٩٧١ م ؛ كتاب الصارم المسلول على شاتم الرسول ، بيروت ١٩٧٥ م ؛ المقياس فى الشرع الاسلامى ، ط (٢) بيروت ١٩٧٥ م ؛ مختصر الفتاوى المصرية لابن تيمية ، اختصره بدر الدين أبو عبد الله محمد ابن على الحنبلى وراجع وفهرسه وقدم له أحمد حمدي امام ، القاهرة ١٩٨٠ م ؛ العصيان المسلح او قتال أهل البغى فى دولة الاسلام وموقف الحاكم منه ، القاهرة ١٩٩٢ م .

ونادى من نهب بيت نصرانى شتى ، وقبض على طائفة من العامة
وشهرهم بعد ضربهم فكفوا عن النهب (٤٢) كما اشرنا من قبل .

وفى عام ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م اصدر السلطان الناصر محمد
ابن قلاوون مرسوماً بفرض القيود على اهل الذمة ، فرسم بعدم
استخدام احد منهم فى الجهات السلطانية ولا عند الأمراء ، وان
تغير عيائهم ، فيلبس اليهودى عمامة صفراء والنصرانى زرقاء ،
وكتب بذلك الى جميع الأعمال (٤٣) . كما ذكرنا من قبل .

وفى عام ٧٥٥ هـ / ١٢٥٤ م دار الحديث فى أمر اليهود
والنصارى واعادة وقائعهم وانهم بعد التزامهم بالعهد العبرى
يعودون الى ما نهوا عنه ، فاستقر الحال على أنهم يمدعون من
الخدمة فى جميع الأعمال ، ولا يستخدم يهودى ولا نصرانى فى
ديوان السلطان أو الأمراء ، ولا يكره أحد على الاسلام ، فان
اسلم برضاه لا يدخل منزله ولا يجتمع بأهله ، الا اذا أسلموا
ويلازم احدهم اذا اسلم المساجد ، واذا مروا بجماعة من المسلمين
نزّلوا عن دوابهم ، وان يلجئوا الى اضيق الطرق ، ولا يكرهوا فى
مجلس ، وان تلبس نساؤهم ثيابا مغيرة اذا مررن فى الطرقات ،
وكتب بذلك كله مراسيم سلطانية (٤٤) ، كما سبق أن نوهنا من
قبل .

(٤٢) المقرئى ، الخطط ، ج ٤ ، ص ٤٠٢ ، ٤٠٣ .

(٤٣) القلقشندي ، صيغ الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٧٧ ، ٢٧٨ .

(٤٤) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٩٢٤ : القلقشندي ، صيغ

الأعشى ، ج ١٣ ص ٢٧٨ وما بعدها .

وبعد قراءة المرسوم بجامع عمرو والجامع الأزهر هاجت منه حفاظ المسلمين ، ونهضوا بعد صلاة الجمعة ، وثاروا على اليهود والنصارى ، وأمسكواهم في الطرقات ومزقوا ثيابهم واعتدوا عليهم بالضرب مع إكراههم على الإسلام ، وزادوا في الأمر حتى أضرموا النيران ، وحملوا اليهود والنصارى وألقوهم فيها ، فاختلفوا في بيوتهم ، فلما شنع الأمر نودى في القاهرة ومصر ألا يعارض أحد من اليهود والنصارى ، فلم يرجعوا عنهم وخشوا بهم بلاء شديد ، منه أنهم منعوا من الخدمة بعد إسلامهم ، وامتنع اليهود والنصارى من مزاوله الطب وبذل النصارى جهدهم في إبطال ذلك ، فلم يستجيبوا اليهم فازداد اليهود والنصارى خوفا على خوفهم ، وبالغوا في الاختفاء (٤٥) .

وفي عام ٨٦٨ هـ / ١٤٦٣ م نودى بشوارع القاهرة ألا يستخدم أحد من الأعيان ذميا في ديوانه — أعنى من الكتبة وغيرهم — فمئنت هذه المناداة أهل الذمة من الاشتغال بالدواوين ، وكتب بذلك الى سائر الأقطار ، ثم عقد السلطان خشقدم مجلسا حضره القضاة الأربعة وحضره الدوادار (٤٦)

(٤٥) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٣) ، ص ٩٢٤ ، ٩٢٥ .

(٤٦) وردت هذه الوظيفة بكثرة على الآثار العربية ، وتتألف من كلمتين

« دواة » العربية وهى ما يكتب منه ، و « دار » الفارسية بمعنى ممسك ، والمعنى الكلى ممسك الدواة أو الموكل بالدواة ويقصد بذلك الموكل بدواة السلطان أو الأمير ، وقد عرفت هذه الوظيفة فى عصر العباسيين ، وأطلق على صاحبها فى عصر الغزنويين والسلاجقة اسم « الدوادار » وانتقلت الوظيفة عن طريق السلاجقة والأتاكية والأيوبيين ، الى دولة المماليك حيث عرف صاحبها باسم دوادار واذ حذفت التاء فى « دوادار » استتقلا فصارت « دوادار » ، وقد أخذت وظيفة الدوادار فى عصر المماليك تتطور تدريجيا وتزداد أهميتها وتنظم اختصاصاتها وتتفرع رتبها ، شأنها شأن غيرها من الوظائف فى دولة المماليك ، انظر السبكى ، معيد النعم ، ص ٢٥ ؛ القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ١٩ ، ج ٥ ص ٤٦٢ ؛ حسن الباشا ، الفنون الإسلامية ، ج ٢ ص ١٩ وما بعدها .

الكبير، وجماعة من الأعيان، وقرئت العهود التي كتبت عليهم قديما بالآياشروا في ديوان أحد من الأمراء، عملا ولا يتعمهوا. بأكثر من عشرة أذرع، وأن تتميز ملابس نسائهم عن ملابس نساء المسلمين باللونين الأزرق والأصفر على رعوسهن عند مسيرهن بالإسواق والجومات، فحكم قاضي القضاء علم الدين صالح البلقيني الشافعي بالزام أهل الذمة بذلك جميعه، ما عدا الصيرفي والطب، وأبلام بسبب ذلك جماعة من أهل الذمة، ثم سعوا بمال له صورة أوردوه للحزائن الشريفة حتى أبقاهم السلطان علي حالهم الأول في المباشرة بالدواوين (٤٧). وكانت مثل هذه الأوامر السابقة « عامة » أي أنها كانت تصدر ضد أهل الذمة بصيغة عامة بل كانت في واقع الأمر موجهة ضد النصاري، كما سبق أن نوهنا من قبل.

والمعلومات التي وصلت إلينا بشأن المستخدمين اليهود في هذه الفترة تبرهن على أن اليهود عملوا بالوظائف الإدارية والمالية ، ففي كتابات المؤرخين العرب وفي كتب التراجم توجد شخصيات يرد بينها أسماء بعض مستخدمي الدواوين من اليهود والنصارى (٤٨) .

وقد أكد المستشرق الفرنسي آشتور في كتابه عن تاريخ اليهود في عصر المماليك على عدم وجود معلومات واضحة عن تولي

(٤٧) ابن تغرى بردى . النجوم الزاهرة . ج ١٦ ، ص ٢٨١ ، ٢٨٢ ،
ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢٠ ، ص ٤١٢ ؛ صفحات لم تنشر من بدائع
الزهور في واقع الدهور ، تحقيق محمد مصطفى ، القاهرة ١٩٥١ م ، ص ١٣٣ ،

(٤٨) السخاوى ، البصوة اللامعة ؛ ج ١ ص ٢١٦ ؛ ابن اياس بدائع الزهور ؛ ج ٥ ص ٨٩ ؛

Ashtor., History of the Jews, I, pp. 203-204.

أحد اليهود أحد المناصب الادارية أو المالية الرفيعة في الدولة
الملوكية (٤٩) .

وعلى الرغم من زعم المستشرق الفرنسي آشثور ، فقد
أمدتنا المصادر المعاصرة بالعديد من المعلومات بشأن المستخدمين
اليهود من ذوى الوظائف المهمة الذين كثيراً ما كانوا ينافسون
المسلمين ، كما عمل بعضهم على استغلال وظائفهم مما أثار حنق
جموع المسلمين ، ففي عام ٨٠١ هـ / ١٣٨٩ م استدعى السلطان
يرمبای الرئيس فتح الله بن معتصم بن نفيس الداودى رئيس
الاطباء ، وخلع عليه واستقر به في كتابة السر عوضاً عن
يدر الدين محمود الكليستاني بحكم وفاته (٥٠) . مما يدفع الى
الترجيح بأن اليهود قد عملوا أيضاً في بعض وظائف السلك
الادارى لا سيما وان المراسيم التى كانت تصدر بشأن تحريم
استخدام اهل الذمة لدى السلاطين أو الامراء أو في دواوين الدولة
كانت تشير دائماً الى اليهود والنصارى وذلك على الرغم مما
زعمه المستشرق الفرنسي آشثور من عدم توافر معلومات بصدد
اشتغال اليهود في الوظائف الادارية والمالية ، وربما يرجع ذلك
الى اعتماد هذا المستشرق بصفة أساسية على وثائق الجنيزة
التي خلت من الاشارة الى اشتغال أحد من اليهود في إحدى
الوظائف الادارية أو المالية ابان عصر الماليك .

أما فيما يتعلق بطبقة المستخدمين اليهود في عصر سلاطين
الماليك الجراكسة فيلاحظ أنه قل التعصب ضدهم في المجتمع
المصرى ابان القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ،

Ashtor, History of the Jews, I, p. 205.

(٤٩)

(٥٠) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥١٧ ، ٥١٨ .

ويفهم مما ذكره آشتور أن المستخدمين اليهود كانوا على صلة وثيقة ببعض الأنشطة المتصلة ببعض الخدمات ، وأنه كان لليهود مصر صلات عديدة مع البلاد الأخرى ، فقد تاجروا مع التجار الذين كانوا يأتون من أوروبا (٥١) .

كما كان هناك من اليهود من يأتي من دول البحر المتوسط ويقيمون بين اليهود في مصر ، ومن ثم فقد وجد من بين اليهود من يجيد اللغات الأوروبية ويعمل في مجال الترجمة ، فقد أشار آشتور الى وجود بعض اليهود ممن عملوا كمرشدين ورافقوا المساح الأوربيين في رحلاتهم الى الشرق سواء كانوا سواحا يهودا أو سواحا نصارى ، كما عمل بعض هؤلاء المترجمين من اليهود في خدمة المؤسسات التجارية الأوروبية بل وفي خدمة الممالك أنفسهم (٥٢) ، اذ يروى الرحالة طافور الذى زار مصر في سلطنة الأشرف برسباي أن مترجم السلطان كان يهوديا ثم أسلم ، وكان اسمه قبل الاسلام حاييم ثم تغير وأصبح صاييم بعد اسلامه (٥٣) .

ونجد أيضا في الاتفاقيات التجارية التى أبرمت فى تلك الآونة بين الدولة المملوكية والدول الأوروبية الأخرى ما يشير أحيانا الى السماح للتجار الأوربيين بتشغيل بعض اليهود من أبناء هذه الدول ، ففي الاتفاقية التى أبرمت عام ٨٣٤ هـ / ١٤٣٠ م بين مملكة أرجون وبين السلطان برسباي تم الاتفاق على السماح

Ashtor, History of the Jews, II, p. 176. (٥١)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 176. (٥٢)

(٥٣) طافور ، رحلة طافور فى عالم القرن الخامس عشر الميلادى ترجمة
محمدين حبشي ، القاهرة ١٩٦٨م ، ص ٦٤ ، ٦٥ .

للقنصل الكتالونى بتشغيل كل من يستطيع القيام بأعمال الترجمة سواء أكان مسلما أو يهوديا أو نصرانيا ، ولدينا بالفعل إشارة الى مترجم يهودى كان يعمل فى خدمة الممالك عندما وصل الى مصر وفد من ملك فرنسا فى سنة ٩١٨ هـ / ١٥١٢ م واستقبله فى الاسكندرية مندوب عن السلطان وكان بصحبته مترجم يهودى ، كان يعمل فى خدمته ، استعان به أيضا المندوب الفرنسى حينما أراد التعبير عن شكره لهذا الاستقبال (٥٤) .

ويلاحظ كذلك أن أغلب المعلومات المتوافرة لدينا حول المستخدمين اليهود فى عصر الممالك الجراكسة تتعلق ببعض اليهود ممن عملوا فى مجال الادارة المالية . فقد جاء فى أحد المصادر المعاصرة إشارة الى يهودى كان يعمل صيرفيا بالاصطبلات الشريفة (٥٥) ، وهناك إشارة أخرى تتحدث عن يهودى آخر كان يعمل صيرفيا فى ديوان السلطان نفسه (٥٦) ، وقد أكد هذه الحقيقة المستشرق الفرنسى آشثور فى كتابته عن تاريخ اليهود ، وذكر أن هناك الكثير من اليهود الذين كانوا يعملون فى الادارة المالية لدى سلاطين الممالك (٥٧) .

(٥٤) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ٢٦٩ :

(٥٥) السخاوى ، الضوء اللامع ، ج ١ ، ص ٣١٦ :

Ashtor, History, of the Jews, II, p. 177.

موضوع الاصطبلات الشريفة تتمثل فى مباشرة اصطبلات السلطان والتحدث فى انواع الخيول والبغال والدواب والجمال السلطانية ، وعليها وعدتها ، ومالها من الاستعلامات والاطلاقات ، وكل ما يبتاع لها أو يباع فيها ، وأرزاق المستخدمين بها ونحو ذلك ، انظر القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ص ٣٢ .

(٥٦) الديوان السلطاني أو الديوان الخاص بالنظر فى أموال السلطان

والتحدث فى جهاته ومضافاته ، انظر القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٥٦ ؛ السخاوى ، الضوء اللامع ، ج ٥ ، ص ٢١٧ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 177.

(٥٧)

ويفهم أيضا من الفتاوى التى أصدرها فقهاء مصر فى القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى أنه كان يعهد بالاشراف على موارد الدولة المملوكية الى اليهود الذين كانوا يتولون الاشراف على نظام الالتزام ، فقد جرت العادة أن تعهد الدولة لمن يقدم لها مبلغا كبيرا من المال بمهمة جمع بعض الأموال لفترة محدودة ، وكان وزراء العصر المملوكى يعهدون أحيانا بحقوق هذا الالتزام الى آخر يطرح مبلغاً أكبر حتى ولو كان ذلك فى أثناء فترة الالتزام الأول الذى تم الاتفاق عليه ، ومن المعروف أن الالتزام كان يعهد بالنسبة لليهود مصدراً مهماً من مصادر الرزق لأن الملتزمين كانوا يقومون فى أغلب الأحيان بتشغيل يهود آخرين كمستخدمين لديهم ، ومن هنا كان حرص الفقهاء على أن يكون التنافس بين أبناء مختلف الطوائف مشروعاً حتى تسير أمور الالتزام كما ينبغى ، وقد شدد هؤلاء الفقهاء على ضرورة احترام الاتفاقيات المبرمة وحرصوا بأنه اذا أبرم أحد اتفاقاً مع دولة الممالك فلا يجوز أن يأتى يهودى آخر ويتقدم بسعر مرتفع ليستولى على حق الطرف الأول (٥٨) .

ولدينا كذلك بعض المعلومات عن قيام بعض اليهود بجباية المكوس (٥٩) فى الاسكندرية وعن قيامهم بجباية المكوس على

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 177-178. (٥٨)

(٥٩) المكوس جمع مكس ، وفى مصطلح مؤرخى مصر الاسلامية كل ما تحصل من الأموال لديوان السلطان أو لأصحاب الاقطاعات ، أو لموظفى الدولة ، خارج عن الخراج الشرعى ، وقد عرفت هذه الأموال فى مصر باسم المكوس منذ الدولة الفاطمية وأنواعها ما كان يؤخذ فى الثغور البحرية والبرية على المتاجر الآتية من الخارج ، وما كان مقرراً بالقاهرة والفسطاط على مختلف المحاصيل مثل حقوق ساحل الغلة التى كانت عبارة عن ضريبة تفرض على القمح ، ونصف السمسة وهى عبارة عن مكس يجمع من كل سمسار أو دلال ، وكانت هناك =

التوابل ، ومن المعروف أنه في القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي كان هناك الكثير من اليهود ممن عملوا في جباية المكوس (٦٠) .

وعمل اليهود أيضا في دار السكة (٦١) بمدينة القاهرة ، ويفهم مما ذكره المقرئزي أن هذه الدار كان يشرف عليها في العصر الفاطمي قاضي القضاة (٦٢) ، كما أكد على هذه الحقيقة القلقشندي الذي أشار أيضا إلى أن الوضع استمر على هذا المنوال بعدها بقليل (٦٣) ، حتى بداية العصر المملوكي حيث شهدت دولة المماليك بإدارة دار سك النقود في القاهرة والأقاليم الأخرى

= رسوم ترخيص اجبارية على الحمامات والحوانيت والمطاحن والمخابز وغيرها يطلق عليها الأموال الهلالية أو المال الهلالي ، وهناك مكس معدية الجسر بالجيزة وغيرها ، انظر المقرئزي ، الخطط ، ج ١ ، ص ١٠٣ ، ١١ ؛ ج ٢ ، ص ١٢١ - ١٢٤ ؛ السلوك ، ج ١ ، ص ٢٦٧ هامش (٤) ؛ الذهب السبوك في ذكر من حج من الخلفاء والملوك ، تحقيق جمال الدين الشيال ، القاهرة ١٩٥٥ م ، ص ٨٨ ؛ هامش (١) ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ج ٣ ، ص ٤٦٨ ، ٤٧١ ؛

Rabie (H.), The Financial System, pp. 101-104.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 177. (٦٠)

(٦١) المقصود بالسكة هي الختم على النقود المتعامل بها بين الناس بطابع من حديد ينقش عليه اسم الخليفة ، وتعد السكة من شارات الخلافة ، بل من شارات الملك على الإطلاق ، وهي كما يقول ابن خلدون « ضرورة للملك اذ بها يتميز الخالص من المغشوش بين الناس في النقود عند المعاملات » ، انظر ابن خلدون ، مقدمة ابن خلدون ، ط (٥) بيروت ١٩٨٤ م ، ص ٢٦١ ؛ أحمد عبد الرازق ، الحضارات الإسلامية ، ص ٥٠ .

• (٦٢) المقرئزي ، الخطط ، ج ١ ، ص ٤٤٥ .

• (٦٣) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٣ ، ص ٤٦٦ .

الى كبار المستخدمين ، فصار الحال على هذا المنوال حتى عصر
السلطان الظاهر بيبرس في القرن السابع الهجرى / الثالث عشر
الميلادى (٦٤) .

اما القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى فقد انتقلت
ادارة دار سك النقود المركزية الى الادارة السلطانية المتمثلة في
ناظر الخاص (٦٥) وفي عهد المماليك الجراكسة عهد بهذه الوظيفة
احيانا الى ناظر الخاص أو الى أحد الأشخاص ، فقد جاء في
احداث سنة ٩٢٢ هـ / ١٥١٦ م أن السلطان الغورى سلم دار
الضرب الى شخص يدعى جمال الدين ، فلعب في أموال المسلمين
واتلف المعاملة وسبك ذهب السلاطين ، حتى أنه أصبح لا يحصل
اى من الناس على درهم أو دينار ، فلما شفق جمال الدين خلع
السلطان الغورى على المعلم يعقوب اليهودى وقراره في دار
الضرب ، فصار على منوال سابقه طوال فترة حكم الغورى (٦٦) ،
وأخذ يغش في العملة وقام بخلط الفضة بنسبة كبيرة من النحاس
تزيد عن المقرر ، بحيث أن العملة كان يظهر غشها في يوم

(٦٤) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٠٨ :

Ashtor, History, of the Jews, II, p. 178.

(٦٥) ناظر الخاص هو الذى ينظر فى خاص أموال السلطان ، انظر

القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٥ ، ص ٤٦٥ .

(٦٦) ابن طولون ، مفاكهة الخلان فى حوادث الزمان ، القسم الثانى ،

تحقيق محمد مصطفى ، القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ٥ ؛ ابن اياس ، بدائع الزهور ،

ج ٥ ، ص ٨٩ .

صدورها نفسه عن دار الضرب ، وبالتالي كانت قيمتها تقل ،
الأمر الذي أدى إلى الاضطراب والانهيار الاقتصادي (٦٧) .

ومع هذا فقد أشار المستشرق الفرنسي آشطور إلى أن
الوثائق التي ترجع إلى العصر المملوكي قد خلت تماما من الإشارة
إلى أي من اليهود حتى هؤلاء الذين اعتنقوا الإسلام ، ممن عملوا
في دار سك النقود (٦٨) . ومن الواضح أن هذا المستشرق
اليهودي قد جانبه الصواب بصدور هذا الموضوع لأن المصادر
المملوكية تضمنت العديد من المعلومات عن بعض اليهود ممن عملوا
في أواخر عصر المماليك في إدارة دار الضرب بالقاهرة ، فقد جاء
في أحداث عام ٩١٨ هـ / ١٥١٢ م أن السلطان الغوري خلع على
المعلم يعقوب اليهودي وقرره متحدثا على دار سك النقود ، كما
كان ابن نصر الله ، فألبسه كاملية (٦٩) صوف أزرق ، ونزل من
القلعة وهو في غاية العظمة (٧٠) .

وجدير بالذكر أن بعض فقهاء العصر المملوكي قد حذروا من
تولية الضيافة في بيت المال من بين أهل الذمة كالسبكي الذي

(٦٧) ابن إياس ، بدائع الزهور ، ج ٥ ، ص ٨٩ ؛ عبد الرحيم عبد الرحمن ،
دور اليهود في اقتصاديات دمياط في القرن السادس عشر ، مجلة كلية الآداب
جامعة القاهرة ، عدد خاص ٥٧ ، أبحاث ندوة تاريخ مصر الاقتصادي والاجتماعي
في العصر العثماني ١٥١٧ - ١٧٩٨ م ، ١٩٩٢ ، ص ٣٧٢ .

Ashtor, History of the Jews, II, 178.

(٦٨)

(٦٩) الكاملية وجمعها كوامل ، نوع من الملابس الخارجية كالعباءة

انظر :

Dozy, Supplément aux dictionnaires, pp. 489-490 ; Ashtor,
L'évolution des Prix dans le Proche orient la basse-époque,
JESHO, IV Part (1), 1961, p. 41.

(٧٠) ابن إياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ٢٨٢ .

ذكر : « ... انه لا يجوز ، واكثر الصيارف يخلطون فيصرون
عامة أموالا الخلق جراما » (٧١) .

كما أشارت وثائق الجنيزة الى يهودى آخر من طائفة
القرائيين كان يعمل صرافا لدى أحد سلاطين (٧٢) الماليك (٧٣) .

خلاصة القول أن اليهود فى عصر سلاطين الماليك شغلوا
عدة وظائف مهمة فى مجال الطب ، وفى الجهاز الادارى والمالى ،
كما عمل بعضهم فى بلاط بعض سلاطين الماليك وفى وظائف شتى .

(٧١) السيكى ، معيد النعم ، ص ٣٩ ، ٤٠ .

(٧٢) لم ينكر اشتور اسم هذا السلطان .

(٧٣) Ashtor History of the Jews, II, pp. 171-172.

مدى التزام اليهود بالشروط العمرية موقف الدولة من ذلك

رغم حرص سلاطين الممالك على إثبات التزامهم بالعدالة تجاه أهل الذمة من يهود ونصارى عملاً بتعاليم الدين الإسلامى (١) ، لقوله ﷺ : « من قذف ذمياً حد له يوم القيامة بسياط من نار » (٢) ، وقوله أيضاً : « من آذى ذمياً فقد آذانى » (٣) ، وقوله كذلك : « من ظلم معاهداً أو انتقصه حقه أو كلفه فوق طاقتة أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس فأنا خصمه يوم القيامة » (٤) . كما قال عمر بن الخطاب فى كتابه الى عمرو بن

-
- (١) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٦٤ : اليهود فى مصر ، ص ٥٢ .
(٢) لم يرد هذا الحديث فى الصحيحين الا أنه ذكر فى الجامع الصغير للسيوطى ، انظر السيوطى ، الجامع الصغير فى أحاديث البشير النذير ، المطبعة الخيرية ، القاهرة ١٣٠٦ هـ ، ج ٢ ، ص ١٦٢ .
(٣) السيوطى ، الجامع الصغير ، ج ٢ ، ص ١٤٠ .
(٤) أبو داود ، سنن أبو داود ، تعليق محمد محلى الدين عبد الحميد ، القاهرة بدون تاريخ ، القاهرة بدون تاريخ ، ج ٢ ، ص ١٧٠ ، ١٧١ .

العاص في أثناء ولايته على مصر مشيرا الى الحديث السابق ذكره : « ان معك اهل الذمة والعهد فاحذر يا عمرو ان يكون رسول الله خصمك (٥) » .

ومع ذلك فقد مارس بعض سلاطين المماليك على اهل الذمة ضغوطا شتى اما ارضاء لتزعة دينية لديهم وإما لرغبة منهم في الظهور بمظهر حماة الدين الاسلامي ، أو مراعاة لمشاعر العامة أو ارضاء لرجال الدين المسلمين ذوي النفوذ الواسع آنذاك (٦) .

فقد فرضت على اهل الذمة بعض القيود ، تضمنت ما اصطلح على تسميته « بالعهد العمرى » أو « الشروط العمرية » (٧) ، وهي تنقسم الى قسمين مستحق ومستحب ، أما المستحق فيضم ستة شروط :

- ١- عدم ذكر الاسلام بدم له أو قدح فيه .
- ٢- عدم ذكر الله بطعن له أو تحريف فيه .
- ٣- عدم ذكر الرسول بتكذيب له أو ازدراء .

(٥) على عبد الواحد وافي ، حقوق الانسان في الاسلام ، ط (٥) ، القاهرة ١٩٧٩ م ، ص ٢٢ ؛ المساواة في الاسلام ، القاهرة ١٩٦٥ م ، ص ٣١ ، ٣٢ ؛ شعبان محمد عبد الله ، موسى بن عزرا واثره في نقد الشعر والنثر ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية الاداب ، جامعة عين شمس ، ١٩٧٦ م ، ص ١٣ .

(٦) قاسم عبده ، اهل الذمة ، ص ٦٤ ؛ اليهود في مصر ، ص ٩٣ .

(٧) ابن قيم الجوزية ، شرح الشروط العبرية مجريدا من كتاب احكام اهل الذمة ، تحقيق صبحي الصالح ، ط (١) دمشق ١٩٦١ م ، الفصل الاول وما بعده ؛

Tritton, Islam and the Protected Religions, TRAS, I, 1927, p. 479.
Doris, Locations of Non-Muslim Quarters in Medieval Cairo
AI, XXII, 1986, p. 124.

— ألا يصيبوا مسلمة بزنا أو باسم نكاح .

— ألا يفتنوا مسلماً عن دينه أو يتعرضوا لماله أو دمه .

— ألا يعينوا أهل الحرب ...

وهذه الشروط ملزمة فاذا نقضوها نقض عهدهم (٨) ، ومع ذلك فقد وجدت بعض الحالات التي تجرأ فيها البعض على شخصية الرسول ﷺ (٩) وكان هؤلاء يعرضون على قضاة المسلمين ممن ينتمون الى المذهب المالكي ، الذي يفرض في حالة المساس بشخصية الرسول (ﷺ) عدم الأخذ بمبدأ التوبة على عكس ما تتجه اليه بقية المذاهب الأخرى ، وتؤكد المصادر العربية أن قضاة المالكية كانوا يتشددون في احكامهم المتعلقة بهذا الأمر أساسية ومهمة لحماية الاسلام (١١) .

ونظراً لخطورة التهم لم يكن لنواب القضاة صلاحية الفصل في القضايا من هذا النوع من تلقاء أنفسهم بل كانوا يرفعونها الى قاضي القضاة باستثناء حالات نادرة نظراً لنواب القضاة ، وكانت الدولة المملوكية ترى في التشدد في الحكم على المارقين ضرورة أساسية ومهمة لحماية الاسلام (١١) .

(٨) الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٥ ، ١٤٦ : النويري ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ٢٣٨ ، ٢٣٩ : قاسم عبده أهل الذمة ، ص ٢٦ ؛ Gril, Une émeute anti-Chrétienne à Qûs, p. 257.

(٩) ابن تيمية ، الحسبة ، ص ٢٧ ، ٢٨ : ابن العماد ، شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ٧ ، ص ٩٦ ، ابن إياس بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ١٨٠ ، ١٨١ .

(١٠) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، ص ٤٠١ : ابن كثير ، البداية والنهاية ، ط (١) ، ١٩٦٦ م ، ج ١٤ ، ص ٢٧٢ .

(١١) ابن إياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٨١ .

وكانت العقوبة المعتادة في مثل هذه التهم القتل عن طريق قطع الرأس علانية وإمام الشهود من العامة والوجهاء فضلا عن القضاة ونوابهم ، وبعد ذلك تحرق جثة المارق ويعلق رأسه على رمح يدار به على الأحياء المجاورة مع المنادة عن الجريمة المقترفة والحكم الصادر ضدها (١٢) .

ومع ذلك فيستشف من المصادر المملوكية أنه تمت محاكمة بعض أفراد أهل الذمة أمام القضاء الاسلامي بتهمة الاساءة الى شخصية الرسول (ﷺ) وقد عرض عليهم التحول الى الاسلام مع رفع العقوبة عنهم غير أن معظم هؤلاء لم يرضوا بهذا الاختيار وفضلوا عقوبة الموت (١٣) .

ويجدر بنا ونحن نتحدث عن الشروط العمرية المستحقة أن نشير هنا الى جريمة الزنا ، فقد انتشر الزنا في عصر سلاطين المماليك ، كما وجدت البغايا اللائى كن يسمين بنات الخطأ والخواطيء (١٤) ، وقد كثر عددهن في الديار المصرية على عصر سلاطين المماليك ، وكان لهن لباس خاص يعرفن به ، وهو لبس الملاءات والطرح وفي أرجلهن سرافيل من أديم أحمر (١٥) ، وقد

(١٢) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ١٤ ، ص ١٢٢ ، ٢١٠ .

(١٣) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ٢٨٦ .

(١٤) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ص ١٠٤ ، ١٠٥ ؛ أحمد عبد الرازق ،

المرأة في زمن سلاطين المماليك ، القاهرة ، ١٩٨٤ ، ص ٣٥ ؛

Abd Al-Raziq (A), La Femme Au temps des Mamlouks en Egypte, Le Caire 1973, p. 79.

(١٥) المقرئى الخطط ، ج ٢ ، ص ٩٦ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ،

ص ٣٥ ؛

أعترفت الدولة بهن وفرضت عليهن ضرائب مقررة (١٦) وجمعت من هذه الضرائب على حد زعم المؤرخ ابن تغرى بردى « جملة مستكثرة » (١٧) ، كما جعلت الدولة المملوكية للبغايا ضامنة عرفت باسم ضامنة المغانى ، تذهب اليها محترفة البغاء لتسجيل اسمها عندها . وكانت هذه الضامنة تتعهد بدفع مال الى الدولة فى مقابل أن تتولى جمع ضريبة المغانى ، التى كانت تجمعها من النساء البغايا فى مقابل أن تحميهن الدولة (١٨) . وهكذا انتشر البغاء فى مصر زمن سلاطين المماليك ، ووقفت البغايا بالأسواق تحت أعين المارة (١٩) .

وقد حاول السلطان الظاهر بيبرس أن يحد من البغاء فى البلاد ، فأبطل المكوس المقررة على البغايا ، ومنع البغاء فى القاهرة وسائر البلاد ، كما حبس البغايا حتى يتزوجن ، وأمر بآلا تزيد مهورهن عن أربعمئة درهم يعجل منها مئتان رغبة فى تيسير زواجهن (٢٠) .

(١٦) المقرئزى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ص ١٥٠ ، ١٥٢ ؛ عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٢٧ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ ؛

(١٧) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٩ ، ص ٤٧ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ ؛

Abd Al-Raziq, La Femme, pp. 79-80.

(١٨) المقرئزى ، السلوك ، ج ٤ ق (٢) ، ص ١٠٢٨ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ .

(١٩) أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ .

(٢٠) المقرئزى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٧٨ ؛ السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ١٢٩٩ هـ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٣٦ .

والزنا عند فقهاء الاسلام من الجرائم التى لا تغتفر لا سيما اذا حدث الزنا بين رجل ذمى وأمرأة مسلمة (٢١) ، اذ ان مثل هذه الحوادث كثيرا ما كانت تحدث من فترة الى أخرى ، ويلاحظ فيها أن تطبيق الحد كان يتم بكل شدة على الذمى فى حين كان يتم التساهل فى عقوبة المرأة المسلمة ، فى سنة ٧٣٥ هـ / ١٣٣٤ م ضبط أحد اليهود يزنى بأمرأة مسلمة من طبقة المماليك ، فحكم عليها بالسجن فقط وحكم على اليهودى بالقتل ، وبعد قتله حرق جثته وصودرت أملاكه (٢٢) .

وفى سنة ٨٢٠ هـ / ١٤١٧ م ضبط فى القاهرة ذمى وأمرأة مسلمة فى واقعة زنا ، فحكم برجم الاثنين ثم حرق الذمى ودفنت المرأة (٢٣) . ولدينا أيضا بعض المعلومات بصدور وقوع الزنا بين أهل الذمة أنفسهم ففى عام ٨٤٤ هـ / ١٤٤٠ م نظر نائب القاضى الحنفى قضية يهودى متزوج ارتكب الفاحشة مع يهودية ، وقد عنى به بعض خواص السلطان حتى حكم القاضى برفع الرجم عنه ، بناء على مذهب الحنفية الذى يقضى بأن الكتابى المتزوج لا يرجم (٢٤) .

هذا ومن المعروف أن الشريعة اليهودية قد نهت عن الزنا لانه رذيلة يجب الابتعاد عنها ، كما نصت على ضرورة عقوبة

(٢١) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٦٥ ؛ النووى منهاج الطالبين ، ص ١١٧ ، ١١٢ ، ١٢٩ ، خليل بن اسحق ، مختصر خليل ، ص ٢٧٠ .
(٢٢) ابن الوردي ، تاريخ ابن الوردي ، النجف ١٩٦٩ م ، ج ٢ ، ص ٢٠٦ .

(٢٣) السيوطي ، حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢١٨ ؛ ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٤ ، ص ٥٧ .

(٢٤) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ، ص ١٢١١ .

الزاني بالقتل (٢٥) ، فقد جاء في سفر التثنية « . . . لا تكن زانية من بنات اسرائيل ولا يكن مأبون من بنى اسرائيل لا تدخل اجرة زانية ولا ثمن كلب الى بيت الرب الهك عن نذر ما لانها كليهما رجس لاله الرب الهك . . . » (٢٦) .

اما فيما يتعلق بالعقوبات التى حددتها الشريعة اليهودية على الزانى فكانت تتمثل فى الرجم وهو عقوبة الزانى والزانية ، والحرق وتنفذ عقوبة الحرق بالنار عادة مع الزانى او الزانية ويكون ذلك امام جماعة بنى اسرائيل (٢٧) .

اما فيما يتعلق بالقسم الثانى من الشروط العمرية اى القسم المعروف بالشروط المستحبة فكانت تشتمل ايضا على ستة شروط تمثلت فى :

- لبس الغيار (وهو الملابس ذات اللون المخالف للون ملابس المسلمين لتمييزهم عنهم) .
- الا تعلقوا ابنتهم فوق ابنية المسلمين .
- الا تعلقوا اصوات نواقيسهم وتلاوة كتبهم .
- الا يجاهروا بشرب الخمر واظهار صلبانهم .
- ان يخفوا دفن موتاهم ولا يجاهروا بندب عليهم ولا نياحة .
- ان يمنعوا من ركوب الخيل ولا يمنعوا من ركوب البغال والحمير .

(٢٥) الفت جلال ، العقيدة الدينية والنظم التشريعية عند اليهود كما يصورها العهد القديم ، القاهرة ١٩٧٤ م ، ص ٧٤ .

(٢٦) سفر التثنية ، الاصحاح الثالث والعشرون ، ١٧ ، ١٨ .

(٢٧) الفت جلال ، العقيدة الدينية ، ص ٧٤ .

وهذه الشروط الستة المستحبة لا تلزم بعقد الذمة ، ولا يكون ارتكابها نقضا للعهد ، وتؤلف هذه الشروط بقسميها صورة « العهد العمرى » أو « الشروط العمرية » (٢٨) .

وسواء اكان صحيحا أن هذه الشروط كانت منسوبة الى الخليفة عمر بن الخطاب أم الى الخليفة عمر بن عبد العزيز فانها كانت الأساس في فرض القيود على أهل الذمة (٢٩) . وكان على اليهود حسب الشروط الواردة في هذا العهد الا تعلقوا أبنيتهم فوق أبنية المسلمين ومع ذلك نفى كثير من الأحيان لم تحترم هذا الشرط ، بدليل ان المصادر المعاصرة للدولة المملوكية أو السابقة عليها أشارت الى تجاهل أهل الذمة لهذا الشرط ، وبخاصة في الأماكن الجديدة التى لم يسبق لهم البناء عليها ، كما كان مسموحا لهم بترميم دور العبادة الموجودة بالفعل ، وكانت مثل هذه الترميمات تتم حينما يتولى الحكم سلاطين من المماليك أقل تعصبا ، ذلك لأنها كانت تتم تحت حماية هؤلاء المماليك (٣٠) .

(٢٨) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٥ ؛ الشيزرى ، نهاية الرتبة ، ص ١٠٦ ؛ ابن الأخوة ، معالم القرية ، ص ٩٩ ، ١٠٠ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ٢٦ ، ٢٧ ؛ نريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ٦٠ ؛

Gril, Une émeute Anti-Chrétienne à Qûs. p. 257.

(٢٩) فيليب خورى حتى ، تاريخ العرب ، م (١) ط (٣) ١٩٥٢م ، ص ٢٩٠ ، ٢٩١ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٥٥ ؛ عبد المنعم أحمد بركة ، الاسلام والمساواة بين المسلمين وغير المسلمين فى عصور التاريخ الاسلامى وفى العصر الحديث ، ط (١) الاسكندرية ١٩٩٠ م ، ص ١٨٨ .

(٣٠) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٨٢ ، ١٨٣ .

وقد كان اليهود غالبا ما يقدمون الى السلاطين والأمراء طلبا بذلك ، فاذا تمت الموافقة عليه لم يكن يلتفت الى سبب تهدم هذه الدور الدينية ، وما اذا كانت سقطت من نفسها أم أنها خربت بيد أحد ، وأحيانا كان السلاطين يعطون الموافقة على ترميم جزء من هذه الدور ، وأحيانا ما كانوا يوافقون على إعادة بنائه كاملا (٣١) ، ففي عام ٧٣١ هـ / ١٣٣٠ م اشتعلت النيران في إحدى الكنائس بالفسطاط وحصل النصارى على موافقة بإعادة بناء الكنيسة بالكامل ، كذلك وافق السلطان الناصر على ترميم كنيسة النصارى إلا أن النصارى استغلوا هذه الموافقة وأقاموا بناء فخما فقام المسلمون بحرق هذه الكنيسة بالكامل (٣٢) .

ومن المعروف أن مثل هذه الترميمات أو عمليات البناء للدور الجديدة كانت تتم بناء على موافقة القضاة ، فضلا عن موافقة السلطان والأمراء الذين كانوا يمدونهم بالأدوات اللازمة لذلك (٣٣) .

وكان البعض من أهل الذمة يسعون أيضا الى رشوة بعض القضاة في سبيل الحصول على فتاوى تبيح لهم اجراء عملية الترميم المطلوبة كما زعم المستشرق أشتور (٣٤) ، مع أن طبقة المتعممين

(٣١) Ashtor, History of the Jews, II, 208-209. (٣١)

(٣٢) المقرئى ، السلوك ، ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٣٢٠ .

(٣٣) الذهبى ، سير أعلام النبلاء ، تحقيق محمد أسعد طلس ، القاهرة ١٩٦٠م ؛ السخاوى ، الضوء اللامع ، ج ٧ ، ص ٢٢٣ ؛ ابن العماد ، شذرات الذهب ، ج ٧ ، ص ١٣١ ، ١٢٢ .

(٣٤) بالرجوع الى المصادر العربية المعاصرة لم نجد اشارة الى حدوث رشوة على الاطلاق كما زعم أشتور .

كانت تبذل دائما ما في وسعها لمنع اهل الذمة من ترميم دور العبادة الخاصة بهم ، وكانت العامة تساندهم في ذلك بالاضافة الى دورها الفعلى في تخريب دور عبادة اهل الذمة (٣٥) .

لذلك كان السلطان المملوك ينتدب من حين لآخر بعض كبار الامراء وبصحبته المحتسب والوالى وبعض قضاة الاسلام للتفتيش على دور عبادة اهل الذمة للكشف عما استجد فيها من بناء ، ولكن مثل هذه الحملات التفتيشية كانت تتم دائما بناء على تظلمات يتقدم بها بعض المسلمين (٣٦) .

وفي عام ٨٣١ هـ / ١٤٢٧ م عندما اشتد الخلاف حول ما أحدثه اليهود من بناء حول أحد معابدهم أرسل السلطان الاشرف برسباي ناظر الاوقاف وبصحبته بعض القضاة لكشف ذلك ، وانتهى الامر بالحكم بهدم ما استجد ، وصدر الامر الى الوالى بتنفيذ الهدم ليلا خوفا من العامة (٣٧) ، مما يؤكد أن العامة كانت تجد في مثل تلك الامور فرصة للسلب والنهب ، ويدل ايضا على أن سلاطين المماليك والقضاة قد أدركوا ذلك وعملوا على منعه .

وفي عام ٨٤٥ هـ / ١٤٤١ م توجه المحتسب ومعه القاضيان الشافعى والمالكي في جماعة من الناس ، الى معبد اليهود بقصر الشمع فوجدوا منبرا يضم ثلاث عشرة درجة يبدو عليها الترميم

(٣٥) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٨٢ .

(٣٦) المقرئى ، السلوك ، ج ٣ ق (٢) ، ص ٥١٨ .

(٣٧) ابن حجر ، انباء الخمر ، ج ٢ ، ص ٢٩٨ ، ٢٩٩ ؛ قاسم عبده ،

اهل الذمة ، ص ٨٢ .

الحديث ، وبينما كانا يتشاوران في أمرها ، اكتشف فوق الدرجة التي يقفان عليها نقشا مازالت آثاره باقية ، وقد طالب القاضي الشافعي بفحص هذه الكتابة ، فاذا بها اسمان : أحمد ومحمد وثار خلاف بين القضاة حول ما يجب اتباعه ازاء ذلك ، فرأى البعض معاقبتهم ، على حين اكتفى آخرون بهدم المنبر ، وفي العام التالي عوقب اثنان من يهود المعبد بسبب ذلك بالموت (٣٨) ، ثم تولى الشيخ أمين الأقصرى مهمة تحديد أماكن عبادة اليهود ، وأغلق العديد من هذه الأماكن مؤقتا باغلاق أبوابها الى ان يتم تجديد وضعها بعد ذلك (٣٩) .

وفي عام ٨١٦ هـ / ١٤٥٦ م دبت الحينة مرة أخرى في دور العبادة الخاصة بأهل الذمة ، ووفقا للوثيقة المحفوظة في أرشيف الطائفة اليهودية القرائية في القاهرة التي قام بنشرها ريتشارد جوتهل ، فقد ألغيت بعض أوامر التفتيش على دور عبادة أهل الذمة في ذلك العام ، وكان ذلك قبل تولى السلطان اينال (٤٠) .

ومنع أهل الذمة أيضا من عدم تعلية دوزهم على دور جيرانهم المسلمين ومن حمل السلاح (٤١) . فقد كان من بين مهام رؤساء أهل الذمة التي لا يمكن التجاوز عنها (٤٢) .

(٢٨) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٢٠ ، ٢٦ ؛ قاسم عيده أهل للذمة ، ص ٨٢ ؛

Cohen, Jews in the Mamluk Environment, p. 426.

(٢٩) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٣١ ؛

Cohen, Jews in the Mamluk Environment, p. 430.

(٤٠) Cohen, Jews in the Mamluk Environment, p. 430.

(٤١) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٢ ، ص ٣٦٢ ، ٣٦٣ ؛ ابن طلحة ، العقد الفريد ، ص ١٨١ ؛

(٤٢) ابن عبد الظاهر ، تشرىف الايام والعصور ، ص ٢١٦ ، ٢١٧ ؛ العمرى ، التعريف بالمصطلح الشريف ، بيروت ١٩٨٨م ، ص ١٤٤ ؛

وهناك رأيان فقهيان في مسألة عدم السماح لأهل الذمة ببناء أبنية تعلو على أبنية المسلمين المجاورة لهم ، أولهما يقضى بحظر ذلك ، والآخر يقضى بحظر أبنية مساوية لبيوت المسلمين المجاورة لهم ، وقد كان الفقهاء القدامى يميلون الى الأخذ بالرأى الأول (٤٣) ، غير أنه في العصور الوسطى المتأخرة تشدد الفقهاء في ذلك ومنعوا أهل الذمة من بناء المنازل المساوية في الارتفاع لمنازل المسلمين (٤٤) ، ولكن حتى هؤلاء المتشددون كانوا يعترفون بأن من حق أهل الذمة الاحتفاظ بالمنزل الذى يعلو على منازل المسلمين ، اذا كان قد اشتراه من مسلم ، أما في حالة انهيار هذا المنزل فكان محظورا عليه عند إعادة البناء تجاوز الارتفاع المنصوص عليه (٤٥) ، بدليل ما حدث في عام ٧٠١ م عندما منع أهل الذمة من بناء منازل تعلو على منازل المسلمين ، وما حدث أيضا في عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م عندما اتخذت الدولة موقفا أكثر تشددا ، وقامت بمنع أهل الذمة من بناء منازل مساوية في الارتفاع لمنازل جيرانهم من المسلمين (٤٦) .

وقد وصل الحال في بعض الأحيان الى منع اليهود من ترميم منازلهم اذ يوجد لدينا مرجع مسيحي يرجع الى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى جاء فيه أن المسلمين كانوا يخطرون

(٤٣) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٦ .

(٤٤) النووى ، منهاك الطالبين ، ص ١٢٢ .

(٤٥) Kofler (Hans), Handbuch des Islamischen Staats- und Verwaltung Srechtes von Badr-Ad-Din Ibn Gama ah, Islamic, VI, Leipzig, 1934, p. 349.

(٤٦) القلنطندى ، صبح الأمل ، ج ١٢ ، ص ٢٨٤ .

على اليهود أحياناً القيام بترميم منازلهم الآيلة للسقوط (٤٧) ، ومع ذلك فقد أشارت المصادر العربية الى أن سلاطين المماليك لم يستغلوا « الشروط العمرية » في الأساءة الى أهل الذمة ، كما جاء أيضاً في مجموعات الفتاوى لربانى مصر فى القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، التى يفهم منها أنه سمح ببناء المنازل وأن بعضهم كانوا يمتلكون المنازل التى تصرفوا فيها بالبيع والشراء مع بعضهم البعض ، ومع غيرهم من أفراد المجتمع المصرى زمن سلاطين المماليك (٤٨) .

ويستشف من هذه الفتاوى أيضاً أنه كان يسمح لليهود بشراء الأراضى فى مصر ، وأن بعضهم كانوا من ملاك الأراضى ، وأن هذه الأراضى آلت اليهم عن طريق الميراث ، وأن بعضها الآخر انتقل عن طريق المنح والعطايا ، وأن جميع الأحكام المتصلة بنقل ملكية الأراضى من غير اليهود الى اليهود ، فضلاً عن القضايا المتصلة بملكية اليهود للأراضى ، كانت تعرض أمام مجالس القضاء الاسلامية (٤٩) .

وتتحدث الوثائق اليهودية كذلك عن منزل كان يقع فى حارة بحى زويلة بالقاهرة ويعرف بمنزل اشجار النخيل كان يطل على الطريق العام ، ويمتلكه خمسة أخوة من اليهود قاموا ببيعه الى أحد أمراء المماليك (٥٠) .

Kabatik (Martin), Beschreibung der Stadt Jerusalem und (٤٧)
ihrer umgebung, ZOPV, Band XXI, Leipzig, 1898, p. 57.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 220. (٤٨)

(٤٩) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٢٦ ، ٢٨ ؛ ابن دقيق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤١ ، ٤٢ ؛ وعن أملاك اليهود للأراضى انظر مجموعة وثائق دير سانت كاترين مرسوم رقم ٤٦ ، ٤٩ ، وثيقة بيع رقم ٢٥٥ ، ورقم ٢٩٥ .

Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life, London, (٥٠)
1983, IV, p. 80.

ويستشف أيضا من احدى الوثائق العربية الخاصة بطائفة القرائين بالقاهرة المؤرخة بسنة ٨٣٩ هـ / ١٤٤٠ م أن احد اليهود يدعى زين الدين عبد الكافي بن تعلم الدين الشهرير بالداوؤدى ابتاع منزلا بحارة زويلة ، وقد شهد على عقد البيع اثنان من المسلمين هما على بن حسن القاهري وعلى بن محمد (٥١) ، مما يؤكد على أنه كان مسموحا لليهود بامتلاك وشراء الأراضى فى مصر ؛ كما يشير أيضا الى حسن العلاقات السائدة بين المسلمين واليهود بدليل وجود شهود من بين المسلمين على هذا العقد

أما فيما يتعلق بدور عبادة اليهود فيهم من مصادر العصر المملوكى أن بعض حجرات منازل اليهود كانت تخصص لغرض العبادة (٥٢) ، ويستشف كذلك من وثائق الجنيزة التى ترجع الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى أنه فى الحالات التى كانت تقتضى فيها الضرورة القيام بترميم أحد المعابد القائمة بالفعل فإن اليهود كانوا يقومون بذلك بحذر شديد ، وأنهم كانوا يفتهزون اللحظة المناسبة لتقديم طلبهم الى الدولة المملوكية ، وبعد صدور الموافقة على هذا الطلب كانوا ينفذون ما ورد فيه بكل دقة (٥٣) .

أما بخصوص ملابس اليهود (٥٤) فقد ألزم القسم الخاص بالشروط المستحبة من الشروط العمرية أهل الذمة بلبس الغيار ،

(٥١) Richards (D.S.), Arabic Documents from the Karaite Community in Cairo, JESHO, XV, 1972, pp. 152-153-154.

(٥٢) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٥١٩ .

(٥٣) Ashtor, History of the Jews, II, p. 210.

(٥٤) وسوف نتحدث فى الباب الرابع الفصل الاول عن ملابس اليهود بالتفصيل .

ومن المعروف أن هذا الشرط لم يطبق الا في فترات متقطعة من عصر سلاطين المماليك ، حيث حرم عليهم احيانا لبس الفراجي والجيب بالأكمام الواسعة كهيئة قضاة الاسلام (٥٥) ، كما اشترط في ثيابهم أن تكون قصيرة وغير طويلة (٥٦) ، وفرض عليهم أيضا تصغير العمام بحيث لا يزيد طول عمامة أحدهم عن عشرة أو سبعة أذرع (٥٧) ، مع تلوين هذه العمام باللون الأزرق للنصارى والأصفر لليهود والأحمر للسامرة (٥٨) . وأن تلبس المرأة ازارا من اللون نفسه وخفين أحدهما أبيض والآخر أسود (٥٩) .

والواقع أن ارتداء اليهود للون الأصفر لم يكن يمثل أى تحقير لمن يرتديه ، لأنه سبق للرسول (ﷺ) والخلفاء الأول أن ارتدوا الملابس الصفراء (٦٠) ، كما ارتدى صلاح الدين الأيوبي عمامة وسترة صفراء (٦١) .

(٥٥) ابن حجر ، أنباء الغمر ، ج ٣ ، ص ١٤١ ؛ عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢١٦ .

(٥٦) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢١٦ ، ٢١٧ .

(٥٧) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٣٠٦ ؛ ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٥ ، ص ٤٠٧ .

(٥٨) انسيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢٩٨ .

(٥٩) ابن الاخوة ، معالم القرية ، ص ٩٤ - ٩٦ ؛ ابن بسلام ، قهاية الرتبة ، ص ٢٠٧ ، ٢٠٨ ؛ قاسم عبده ، اهل الذمة ، ص ٧٤ ، ٧٥ ؛ اليهود فى مصر ، ص ٧٣ .

(٦٠) ابن الهمام ، شرح فتح القدير ، ط (١) بولاق ١٢١٦ هـ ، ج ١ ، ص ٣١٢ .

(٦١) أبو شامة ، الروضتين فى اخبار الدولتين ، مطبعة النيل ، القاهرة ١٢٨٨ هـ ، ج ٢ ، ص ٢٢٥ .

وقد روى كثير من حجاج أوروبا الذين كانوا يذهبون إلى الأماكن المقدسة عبر الأراضي المصرية زمن سلاطين المماليك أن قانون العمائم التي كان يرتديها أهل الذمة والذي صدر في عام ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م كان يطبق في جميع أنحاء الدولة المملوكية (٦٢).

كما اتفق هؤلاء على أن عمائم اليهود كانت صفراء اللون وعمائم النصارى كانت ذات لون أزرق كما جاء في أقوال رحالة زار بلاد المشرق في القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي، الذي كتب يقول أن عمائم المسلمين كانت بيضاء وعمائم اليهود صفراء وعمائم النصارى زرقاء وعمائم السامرة حمراء (٦٣)، وأكد هذه المعلومات أيضا الرحالة جون دي موند فيل (٦٤)، كما ذكر الرحالة اليهودي ميشولام أن اليهود كانوا يرتدون فوق رؤوسهم عمائم صفراء في جميع أنحاء الدولة المملوكية (٦٥) وهو ما يؤكد أنه أيضا رحالة إيطالي يهودي زار مصر في عام ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م (٦٦).

وتشير المراجع المسيحية التي ترجع إلى النصف الأول من القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي إلى أن المسلمين كانوا يرتدون عمائم بيضاء وأن عمائم النصارى كانت صفراء وعمائم اليهود كانت ذات لون أزرق مشرب بلون رمادي (٦٧).

Ashtor, History of the Jews, II, 210. (٦٢)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 211. انظر : (٦٣)

Wright (Thomas) Early Travels in Palestine, London, 1848, p. 183. (٦٤)

Adler, Jewish Travellers, p. 163. (٦٥)

Adler, Jewish Travellers, PP, 163-164. (٦٦)

Ashtor, History of the Jews, pp. 210-211. (٦٧)

أما الراهب يعقوب فقد ذكر أن المسلمين كانوا يرتدون عمام بيضاء
والنصارى عمام سوداء (٦٨) .

ويبدو أن هذا التضارب الذي نجده أحيانا في كتابات الرحالة
الأجانب بصدد ألوان عمام عصر السلاطين المماليك مرجعة الى
التباس الأمر على هؤلاء الرحالة الأوربيين لأن ألوان هذه العمام
كانت تتبدل فيما يبدو من وقت لآخر . فقد جاء في خطاب بالعبرية
أرسل من فلسطين بعد سقوط الدولة المملوكية بسنوات قليلة الى
أن اليهود كانوا يرتدون عمام خضراء (٦٩) ، مع أن العمام
الخضراء كانت خاصة بطبقة الأشراف في المجتمع المصري منذ
عصر السلطان الأشرف شعبان الذي ألزم جميع الأشراف بلبس
العمام الخضراء تمييزا لهم (٧٠) .

خلاصة القول أن القوانين الخاصة بالألوان المميزة للابس
أهل الذمة كانت ترسل الى كل أنحاء الدولة المملوكية ليتم تنفيذها
على الفور ، بدليل ما ذكره الرحالة الألماني ارنولد فون هارف
الذي زار مصر في عام ٩٠٢ هـ / ١٤٩٦ م من أن أهل الذمة من
يهود ونصارى كانوا يرتدون العمام وفقا للقانون السائد في ذلك
الحين (٧١) .

(٦٨) Liber, Peregrinations Fratris Jacobi De Verona, ROL
III, Paris, 1895, p. 211..

(٦٩) Ashtor, History of the Jews, II, p. 212.

(٧٠) ابن اياس ، بدائع الزهور . ج ١ ق (٢) ، ص ١٠٧ .

(٧١) Letts (M.), The pilgrimage of Arnold Von Harff,
London, 1946, p. 113.

أما فيما يتعلق بالشرط الخاص بضرورة ارتداء أهل الذمة للمناطق (٧٢) ، التي تخالف تلك التي ترتديها المرأة المسلمة ، فيعد في الواقع أقدم من الشرط الخاص بلون العمائم لأن المؤرخين العرب أشاروا إلى أن الخليفة عمر بن الخطاب هو الذي استن هذا القانون ، كما شدد عليه كل من الخليفة الأموي عمر بن عبد العزيز والخليفة العباسي المتوكل (٧٣) ، وشدد على ارتدائه أيضا بعض قضاة المسلمين في العصور الوسطى (٧٤) .

والمناطق جمع منطقة وهي تعنى الزنار (٧٥) ، وهو في الأصل عبارة عن حبل غليظ ، غير أن أهل الذمة كانوا يتحايلون

(٧٢) المنطقة نوع من الأحزمة التي توضع حول الوسط ، ويكون غالبا من الذهب أو الفضة وأحيانا من الجلد أو القماش ، كما جاء في دوزي أنه لا يجوز للرجل التحلى بالذهب والفضة إلا في ثلاثة مواضع هي الخاتم والمنطقة وحلية السيف انظر .

Dozy, Dictionnaire détaillé des noms des vêtements chez les Arabes, Amsterdam, 1845, pp. 420-421.

والمنطقة أطلق عليها فيما بعد اسم حياصة ، وكان السلطان هو صاحب الحق الوحيد في منح الأحزمة إلى الأمراء العظام كجزء من ثبات التشريف وكان من المألوف أن ترصع بالأحجار الكريمة ، والحياصة هي القطعة الوحيدة من ملابس الرجال التي أباحتها الشريعة الإسلامية وسمحت بصنعها من الفضة أو الذهب انظر ماير ، الملابس الملوكية ، ص ٤٧ ، ٤٨ .

(٧٣) الطبري ، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، القاهرة ١٩٧١ م ، ج ٩ ، ص ٧١ ، ٧٢ .

(٧٤) النووي ، منهاج الطالبين ، ص ١٢٢ ، ١٢٩ ؛ خليل بن اسحق مختصر خليل ، ص ٩٦ .

(٧٥) زنار جمعه زنائر وهو حزام أو وشاح تميز بلبسه أهل الذمة في العصور الوسطى ، انظر ؛

Dozy, Dictionnaire détaillé, pp. 196-198.

سعيد عاشور ، العصر المالكي ، ص ٤٤٦ .

على ذلك ويصنعون المناطق المنسوجة من الحرير ، الأمر الذى حدا بأحد قضاة المسلمين الى أن يحدد سمك الحبل المستخدم فى هذا الزنار ، واشترط بأن يكون سميكا فى حجم الأصبع (٧٦) .

وفهم من ابن الاخوة أيضا أنه كان لزاما على اليهود أن يرتدوا عمام صفراء ، أما النصارى فكان لزاما عليهم ارتداء الزنار (٧٧) ، كما روى الرحالة المغربى ابن سعيد فى منتصف القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى أن النصارى كانوا يتميزون عن المسلمين بارتداء الزنار ، أما اليهود فكانوا يتميزون من خلال علامة صفراء على عمامهم (٧٨) .

وحيثما أوصى السلطان الناصر محمد بضرورة التشدد مع اهل الذمة والزامهم بالشروط العمرية فى عام ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م نص على ضرورة التمييز بين المسلمين واهل الذمة ، من حيث لون العمامة والزم النصارى فقط بضرورة ارتداء الزنار (٧٩) . أما فى سنة ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م فقد صدر مرسوم سلطانى بالزام جميع اهل الذمة بارتداء الزنار المصنوع من غير الحرير (٨٠) . ومع ذلك فقط لاحظ أحد الرحالة الذين زاروا مصر فى العصر المملوكى أن الفارق الوحيد المميز بين المسلمين واهل الذمة فى

(٧٦) ابراهيم بن شرف ، شرح الوقاية ، ص ٢٤٧ .

(٧٧) ابن الاخوة ، معالم القرية ، ص ٩٥ ، ٢٢٢ .

(٧٨) المقرئى ، الخطط ، ج ١ ، ص ٣٦٧ .

(٧٩) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٩٨ ؛ ابن تغرى بردى ، النجوم

الزاهرة ، ج ٨ ، ص ١٢٣ .

(٨٠) القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٨٤ .

الهيئة والملبس كان ينحصر فقط في لون العمامة (٨١) . وعلى ذلك يمكن القول بأن باقى القيود التى فرضت على ملابس أهل الذمة لم تكن تنفذ ولم تكن ملحوظة بدرجة واضحة ، بدليل أن الرحالة الأوربيين الذين كانوا يهتمون بأدق التفاصيل لم يسجلوا لنا في كتب رحلاتهم شيئا يذكر بصدد الاختلاف بين ملابس المسلمين وملابس أهل الذمة زمن سلاطين المماليك ، باستثناء ألوان العمام .

كما فرضت الشروط المستحبة أيضا على أهل الذمة عدم ركوب الخيل وسمح لهم بركوب البغال والحمير ، وقد أكد على ذلك بعض مؤرخى العصر المملوكى اذ يذكر كل من مفضل بن أبى الفضائل والقلقشندي أن أهل الذمة كانوا يستخدمون الحمير في تنقلاتهم بالاكف عرضا أى من جهة واحدة (٨٢) . وأكد على هذه الحقيقة أغلب الرحالة الأجانب الذين زاروا مصر زمن سلاطين المماليك ، فقد ذكر أحد الرحالة اليهود ممن زاروا مصر خلال الثمانينيات من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى أنه لم يكن مسموحا لأى يهودى أو نصرانى فى مصر بالسير راكبا داخل المدن حتى ولو كانت وسيلته الحمير ، لذلك كان اليهود والنصارى مضطرين الى ترك حميرهم خارج أبواب المدن (٨٣) ، كما روى الرحالة فليكس فابر الذى زار مصر فى أواخر العصر

(٨١) Dopp. Le Caire vu par les voyageurs occidentaux du moyen age, BSRGE, Tome 23, 1950, p. 129.

سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢١٧ .

(٨٢) ابن أبى الفضائل ، تاريخ سلاطين المماليك ، ص ١٩٦ ؛ القلقشندي

صبيح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٦٤ .

Adler, Jewish Travellers, p. 163.

(٨٣)

المملوكى أنه كان مخظوراً على اليهود والنصارى السير داخل المدن وهم راكبون الحمير ، بدون الحصول على إذن من السلطان وفى هذه الحالة فقط كان يسمح لهم بركوب الحمير واستخدمها فى تنقلاتهم داخل المدن (٨٤) .

وقد أمدتنا مؤلفات بعض فقهاء المسلمين التى وضعت فى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى بتفسير لذلك فقد جاء فيها أنه لم يكن مسموحاً لليهود أو النصارى بالركوب داخل المدن حتى ولو كانت وسيلة انتقالهم هى الحمير إلا فى بعض الحالات الخاصة كالمرض وغیره وحتى فى مثل هذه الحالات كان لزاماً عليهم التبرجل من فوق الحمير إذا مر أحدهما بأحد من المسلمين (٨٥) .

وقد سرى هذا الوضع أيضاً على حجاج النصارى الذين كانوا يذهبون للحج فى فلسطين زمن سلاطين المماليك فقد كانوا ينتقلون من مدينة الى أخرى على ظهور الحمير ، كما كانوا يستخدمون فى أثناء زيارتهم لسائر أقاليم الدولة المملوكية الحمير والبغال (٨٦) .

هذا ومن المعروف أن ركوب الخيل فى العصر المملوكى اقتصر فقط على طبقة المماليك وعلى رجال البلاط ، وحسبنا دليلاً على ذلك أنه فى السنوات الأولى من حكم المماليك الجراكسة أعلن فى

Félix (Fabri), Voyage en Egypte, p. 171. (٨٤)

(٨٥) ابن الهمام ، الفتح القدير ، ج ٤ ، ص ٢٨٠ ؛ النبوى ، منهاج الطالبين ، ص ١١٧ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 214. (٨٦)

القاهرة مرات عديدة أنه من غير المسموح لأحد في المدينة بركوب الخيل مدا قادة الجند (٨٧) . ومثل هذه الأوامر المتغيرة بين الحين والآخر تقدم لنا الدليل على أن هذه الأوامر لم تكن تنفذ بصورة صارمة في معظم الأحيان ، بدليل أننا نقرا في أحداث سنة ٨٥٤ هـ / ١٤٥٠ م أن المماليك كانوا يقفون في شوارع القاهرة وينزلون العامة من فوق خيولهم ولا يسمحون بذلك إلا لكبار القادة ولرجال البلاط المملوكي فقط (٨٨) .

وقد ذكر آشتور أنه كان يسمح بركوب الخيل للمماليك فقط (٨٩) . وكان يسمح أحيانا بركوب الخيل لبعض كبار القوم من غير العسكر علامة على تمييزهم ، كما يفهم من كتابات بعض المؤرخين العرب (٩٠) .

وبالنسبة لمواريث أهل الذمة فقد أكدت أوراق البردى ووثائق ديرسانت كاترين في سيناء وكتابات مؤرخي مصر الإسلامية ، وأن مواريث أهل الذمة كانت تخضع لأحكام الشريعة الإسلامية ، وأن تلك المواريث كانت تعود إلى أهل ملتهم في حالة عدم وجود وارث للمتوفى (٩١) . ومع ذلك فإن هذا لم يحدث دائما بدليل أن مرسوم السلطان الناصر محمد الذي أصدره في أعقاب أحداث ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م ، ومرسوم السلطان الصالح

(٨٧) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، ص ٢٦٤ .

(٨٨) السخاوي ، التبر المسبوك ، ص ٣١٤ ؛ ابن تغري بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ١٥ ، ص ٤١٨ .

(٨٩) Ashtor, History of the Jews, II, p. 217.

(٩٠) السخاوي ، التبر المسبوك ، ص ١٥٣ .

(٩١) سيده كاشف ، مصر الإسلامية وأهل الذمة ، ص ١٢٧ .

صالح بن محمد بن قلاوون الذي جدد المرسوم السابق قد انتزع من أهل الذمة هذا الحق (٩٢) ، وحددت الدولة المملوكية في مرسوم عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م أن سلطة الأشراف على مواريث أهل الذمة يجب أن تكون من خلال الإدارة الرسمية للدولة المملوكية ، طبقا لتعاليم الشريعة الإسلامية ، لذلك فإن الورثة كانوا يحصلون على أنصبتهم طبقا للشريعة الإسلامية وما تبقى كان يذهب إلى بيت المال (٩٣) باعتباره من المواريث الحشرية التي كانت تعد جزءا من بيت المال . ومن المعروف أنه كان للمواريث الحشرية ديوان خاص يختص بتركات من يموت ولاوارث له ، وأن عادة هذا الديوان جرت بأن يقوم كاتبه كل يوم بكتابة تعريف بمن يموت بمصر والقاهرة من رجال ونساء وأطفال ، ويهود ، ونصارى ، وتكتب منه نسخ لديوان الوزارة ، ولناظر الدواوين ومستوفي الدولة ، وكان هذا الديوان يغلق من وقت العصر ، فمن توفي بعد العصر كان يضاف في الغد (٩٤) .

ومن المعروف أيضا أن هناك قاعدة أساسية في الفقه الإسلامي تقول « لا يتوارث مسلم وكافر » وقد أضر هذا المبدأ بطبيعة الحال باليهود والنصارى الذين تحولوا إلى الإسلام ، لذا أجاز بعض الفقهاء توريث المسلم لغير المسلم (٩٥) .

(٩٢) قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١١٨ .

(٩٣) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٢ ، ص ٢٧٨ ، ٢٨٧ .

(٩٤) المقرئزي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٥٠٠ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ،

ج ٣ ، ص ٤٦٠ ، ٤٦٤ ، ج ١١ ، ص ٢٩٧ ، ج ١٢ ، ص ٤٢٥ ، ج ١٢ ، ص ٢٨٤ ، ٣٨٥ ؛ ابن كثير ، البداية ج ١٤ ، ص ٢٥٠ .

(٩٥) النووي ، منهاج الطالبين ، ص ٧٦ ؛ خليل بن اسحق ، مختصر خليل ،

ص ٢٩٥ ؛ آدم متز ، الحضارة الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٤٤ .

وقد اختلفت الآراء الفقهية بشأن ميراث أهل الذمة من يهود ونصارى ، فأصحاب المذهب المالكي والمذهب الحنبلي يمنعان توارثها ، أما أصحاب المذهب الشافعي والمذهب الحنفي فيقولان بأن أهل الذمة يعدون من طائفة واحدة ومن ثم فيمكنهم التوارث (٩٦) . وتجمع المذاهب الأربعة على أنه يجوز للمسلم أن يوصي ببعض ما له للنصراني أو اليهودي (٩٧) .

وفي بعض الأحيان كانت الدولة تترك أمر تشريع ميراث أهل الذمة لرؤساء طوائفهم فكانوا يقومون بتوزيع الميراث طبقاً لتشريعهم الديني الخاص الذي يتنص على أن أول من يرث الميت ولده الذكر ، وإذا تعدد الذكور من الأولاد فلبكر حظ اثنين من أخواته ، ولا فرق بين المولد بئكاح صحيح أو غير صحيح من الأولاد في الميراث ، إذ نص تشريعهم الديني على ضرورة إعطاء كل منهم نصيبه بصرف النظر عن النكاح الذي ولد منه ، ولا يحرم البكر من امتياز به بسبب كونه من نكاح غير شرعي ، أما البنات فمن لم تبدأ منهن الثانية عشرة فلها النفقة والتربية حتى تبلغ هذه السن تماماً ، وليس لها شيء بعد ذلك ، وإذا لم يكن للميت ولد ذكر فميراثه لابن أبيه ، وإذا لم يكن له ابن انتقل الميراث إلى البنت فأولادها وهكذا ، ويرى القراءون (٩٨) أن يكون للبنت نصيب مع الولد ، سهمان للولد وسهم للبنت ، فإذا لم تكن له ذرية فميراثه لأصوله ، وأحق الأصول بميراث الميت أبوه وله كل التركة فإن لم يكن له أب فجدّه ، وإذا لم يكن له أصول انتقل الميراث إلى

(٩٦) أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ٩٨ .

(٩٧) أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ١٠١ .

(٩٨) انظر الباب الثالث الفصل الأول .

درجات الأقارب الفرعية من الذكور (٩٩) ، وإذا كان هناك ميراث
بغير صاحب كانوا يوظفونه لصالح الطوائف اليهودية (١٠٠) .

وقد أفتى بذلك القاضي المالكي خليل بن اسحق الجندى
المتوفى سنة ٧٦٧ هـ / ١٣٦٥ م (١٠١) فذكر أنه يجب تسليم
تركة الذمى لبنى دينه الذين يعيشون معه (١٠٢) ، كما كانت
مراسيم تعيين رؤساء طوائف أهل الذمة في مصر المملوكية تتضمن
بعض النصوص الصريحة التى تدل على أنه من بين مهام هؤلاء
الرؤساء الفصل فى المنازعات التى تنسب حول الميراث بين أبناء
طوائفهم (١٠٣) .

وفى بعض الأحيان كان البعض يلجأ الى كتابة وصيته امام
مجالس القضاء الدينية لليهود ، وغالباً ما كان المورثون يشترطون
فى وصاياهم بأن يكون نفاذها بعد موتهم ، كما كانوا يحتفظون
لأنفسهم بحق تغيير بعض نصوصها أو إلغاء البعض الآخر ماداموا
أنهم على قيد الحياة (١٠٤) . وهذا القانون يتشابه فى الواقع

(٩٩) أحمد شلبى مقارنة الأديان ، اليهودية ، القاهرة ، ١٩٦٦ م ، ج ١ ،
ص ٣٧٥ ، ٢٧٦ .

(١٠٠) Ashtor, History, of the Jews, II, p. 223.

(١٠١) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (٢) ، ص ٤١ .

(١٠٢) خليل بن اسحق ، مختصر خليل ، ص ٩٦ ، ٢٩٥ .

(١٠٣) القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ١١٠ ، ص ٣٩٧ ، ٤٠٤ ، ج ١٢٠ ،
ص ٤٢٥ .

(١٠٤) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 232-233-234.

مع التشريع الاسلامى الذى ينص بدوره على حق الموصى فى تغيير
او الغاء وصيته ما دام انه مازال على قيد الحياة (١٠٥) .

ويستشف من بعض الفتاوى الخاصة بأوقاف اليهود انه كان
يتم تخصيص جزء من الميراث لفقراء اليهود ، وجزء آخر لفقراء
المسلمين ، ويفهم أيضا من بعض الفتاوى الأخرى التى ترجع الى
نهاية العصر المملوكى انه كان يتم تخصيص جزء من الميراث لليهود
وجزاء آخر لفقراء مكة او لفقراء الخليل (١٠٦) .

ويبدو أن اشراف رؤساء طوائف أهل الذمة من يهود او
نصارى على موارد بنى جلدتهم ظل سائدا طوال عرصى
السلطان برقوق وابنه فرج ، وأن أحدا من المسلمين لم يعترض
على تحويل تركة النصرانى الذى يموت ولا وارث له الى البطريك
ليتم استثمارها فى شتى أمور الطائفة ، كما يستشف من خطاب
أرسله امبراطور الحبشة الى السلطان برقوق (١٠٧) .

وفى عام ٨٤١ هـ / ١٤٣٧ م طرأ تغيير مهم فى هذا الصدد
فقد أخذ السلطان برسباى من رؤساء طوائف أهل الذمة حق
تقسيم التركات وتم نقله الى ديوان المواريث بل وطبق ذلك عليهم
بأثر رجعى كما طلب منهم تقديم ما يثبت ملكيتهم لأموالهم

(١٠٥) برهان الدين ابراهيم ، الاسعاف فى أحكام الأوقاف ، بدون تاريخ ،
ص ٢٠ ؛ محمد قدرى ، قانون العمل والانصاف للقضاء على مشكلات الأوقاف ،
ط (٢) بولاق ١٨٩٥ م ، ص ٢٥ ، ٢٦ ؛

Ashor, History of the Jews, pp. 232-233. (١٠٦)

Ashtot, History of the Jews, p. 224. (١٠٧)

وممتلكاتهم (١٠٨) ، ولعل السبب في قيام السلطان الأشرف برسباي بهذا الاجراء هو ما اشتهر به من رغبته في جمع المال بكل السبل والوسائل المتاحة .

ولدينا رواية للرابي موشى مصرانى بصدد احدى الفتاوى الخاصة بتحاييل اليهود على قانون الميراث تعود الى ما بعد سقوط الدولة المملوكية يفهم منها ان المسئولين عن بيت المال كانوا يحتفظون بتركة من يموت ولا وارث له ، وحينما يأتيهم من يطالب بنصيبه في التركة كانوا يطلبون منه أجراً عن فترة الحراسة وكان هؤلاء المستخدمون يسعون دائماً الى مصادرة هذه التركات في معظم الأحيان ، حتى في حالة وجود بعض الورثة ، غير أنه في حالة وجود بعض العاملين من اليهود في بيت المال كان يصعب كثيراً على المستخدمين المسلمين أن يتعرفوا على شيء من املاك وتركات اليهود الذين ماتوا ، وفي حالة توصلهم الى معرفة شيء من ذلك كان اليهود يشهدون امام قضاة المسلمين بأن لهم اقارب ، وكان هؤلاء القضاة يقبلون شهادتهم ، كما جرت العادة انه في حالة وجود أحد من المستخدمين اليهود في بيت المال فإنه كان يسهل عليه التعرف على أغلب موارث اليهود ، وكان يسعى بالتالى الى تقسيم تلك التركات اليهودية بعيداً عن أعين بيت المال (١٠٩) .

ويلاحظ بالنسبة لأوقاف اليهود ان اهتمام سلاطين المماليك لم يقتصر على أوقاف المسلمين فقط بل حظيت أوقاف أهل الذمة أيضاً برعايتهم واهتمامهم (١١٠) ، وكان التصرف فيها يتم وفقاً

(١٠٨) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (٢) ، ص ١٠٢٨ .

(١٠٩) Ashlor, History of the Jews, II, p. 227.

(١١٠) محمد محمد أمين ، الأوقاف والحياة الاجتماعية في مصر دراسة

تاريخية وثائقية ، القاهرة ، ١٩٨٠ ج ، ص ١٢٩ .

للشروط التى حددتها تعاليم الشريعة الاسلامية ، ومن اهم هذه الشروط أن تكون موقوفة على أعمال الخير ، فقد ذكر ابن قيم الجوزية : « أن وقفوه على معين أو جهة يجوز للمسلم الوقف عليها كالصدقة على المساكين والفقراء واصلاح الطرق والمصالح العامة ، أو على أولادهم وانسألهم واعقابهم فهذا الوقف صحيح حكمه حكم وقف المسلمين على هذه الجهات ، لكن ان شرط استحقاق الأولاد والاقارب بقائهم على الكفر لم يصلح هذا الشرط ... » (١١١) .

ومن المعروف أن القضاء الاسلامى والقضاة المسلمين لم يضعوا أية عقبات أمام اليهود فى مجال الوقف وان كانوا قد طالبوهم أحيانا بتخصيص جزء من الوقف لصالح فقراء المسلمين (١١٢) .

ويفهم من المؤرخ ابن دقماق أنه كان يوجد وقف يعرف ببنى عطا اليهودى فى سوق المعاريج الذى كان سكنا لليهود (١١٣) .

كما أشار السخاوى فى حوادث عام ٨٤٦ هـ / ١٤٤٢ م الى تحويل أحد المنازل التى وقفت على تعليم الأطفال الى كنيس يهودى (١١٤) .

أما فيما يتعلق بامتلاك اليهود للعبيد ، فتتضمن المصادر التاريخية بعض الشكاوى المتعلقة بامتلاك أهل الذمة لعدد كبير

(١١١) ابن قيم قيم الجوزية ، أحكام أهل الذمة ، نشره صبحى الصالح ، دمشق ١٩٦١ م ، ص ٢٩٩ ، ٣٠٠ .

(١١٢) Ashtor. History, of the Jwes, II, p. 234.

(١١٣) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤١ ، ٤٢ .

(١١٤) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٣٦ ، ٣٨ .

من العبيد ، وبخاصة العبيد الذين يتبعون المستخدمين النصارى .
ويسرون خلفهم في الطرقات (١١٥) وجدير بالذكر أن البدين .
الاسلامى حرم على اليهود امتلاك عبيد من المسلمين (١١٦) ، ولا
شك أن ذلك كان أمرا طبيعيا لأن الرق لا يجرى على مسلم . وفى
الصيغ المختلفة للعهد العمرى يرد حظر على امتلاك أهل الذمة
لعبيد من بين المسلمين (١١٧) .

وقد وجد من بين قضاة المذهب المالكى من أصدر فى هذا
الصدد حكما متشددا بعدم جواز امتلاك اليهود لعبيد من طائفة
أخرى ، بل ذهب بعضهم الى القول بعدم جواز امتلاكهم لعبيد من
غير بنى عقيدتهم واشترطوا فى حالة امتلاكهم لعبيد من بنى
عقيدتهم أن يكون العبد بالغا (١١٨) .

والحق أن أهل الذمة قد التزموا فى معظم الأحيان بما حدده
الفقه الاسلامى ولم يتجهوا الى شراء عبيد من المسلمين ، بل
جرت العادة أنه فى حالة اعتناق أحد مواليتهم الاسلام يتم عتقه
على الفور (١١٩) . كما فرضت دولة المماليك بدورها العديد من
القيود على شراء العبيد ، ففى عام ٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م صدر

(١١٥) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٩٩ .

(١١٦) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٧٢ .

(١١٧) حظر الحاكم على أهل الذمة طبقا لما يرويه المقرئى شراء العبيد
أو الجوارى مطلقا مسلمين أو غير مسلمين ، المقرئى ، الخطط ج ٢ ،
ص ٤٩٥ .

(١١٨) خليل بن اسحق ، مختصر خليل ، ص ٢٩٥ ، ٢٩٦ .

(١١٩) النووى ، منهاج الطالبين ، ص ٧٦ ، ٧٧ ؛

Tritton, Non-Muslim Subjects, pp. 38-39.

مرسوم يقضى بقصر شراء الرقيق من الترك على الممالك فقط (١٢٠)، ومع ذلك فمن الواضح أنهم كانوا يتجاوزون هذا الشرط في بعض الأحيان بدليل أنه تقرر في سنة ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م منع أهل الذمة من شراء عبيد من بين المسلمين أو جارية مسلمة ، ثم رسم بعد ذلك بحظر امتلاكهم العبيد على الإطلاق .

الأمر الذى يكشف لنا أن أهل الذمة قد اعتادوا في بعض الأحيان شراء جوار من المسلمات ومن غيرهن ، بدليل أن ناظر الجوالى طالب نصار القاهرة في عام ٨٥٦ هـ / ١٤٥٢ م باحضار مالديهم من الجوارى حينما بلغه أنهم يشترون الجوارى المسلمات وينصرونهن « ... فمن وجدها مسلمة في الأصل ردها الى الاسلام ، أمر صاحبها ببيعها ... » (١٢٢) .

ويتضح من الفتاوى التى أصدرها الفقهاء اليهود في القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى بأن قوانين امتلاك العبيد استمرت باقية حتى نهاية عصر سلاطين المماليك ، ويفهم منها أيضاً أن المرسوم الصادر في عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م لم يستمر العمل به طويلاً فقد ورد في بعض هذه الفتاوى اشارات الى امتلاك اليهود لبعض الجوارى على الرغم من المراسيم المتعددة التى أصدرتها الدولة المملوكية وحظرت فيها على اليهود شراء العبيد أو الجوارى ، ولكن من الواضح أن اليهود كانوا يتحايلون دائماً على

(١٢٠) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ٢٣٠ .

(١٢١) القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٨٤ .

(١٢٢) ابن تغرى بردى ، منتخبات من حوادث الدهور فى مدى الأيام

والشهور ، نشر وليم بوير ، كاليفورنيا ، ١٩٣٠ م ، ج ١ ، ص ١٢٤ ؛ السخاوى ،

التبر المسبوك ، ص ٢٨٥ .

هذه القوانين كما يتضح لنا من الفتاوى التي صدرت إبان تلك الفترة (١٢٣) . . .

بقى أن نتعرض لموضوع تعرض اليهود للاضطهادات (١٢٤) والذل والهوان تحت حكم المماليك كما جاء في بعض الدراسات ، فقد زعم مارك كوهن أن حكم المماليك كان معاديا لليهود والنصارى ، ودلل على ذلك بتعدد المراسيم الصادرة عن بعض العلماء المعروفين بعدائهم لأهل الذمة ، بالإضافة الى كره الشعب لليهود والنصارى ، كما زعم أيضا أن الاضطهاد والعداء لأهل الذمة لم يكن يتفجر عادة تجاه النصارى أولا بل تجاه اليهود ثم النصارى بعد ذلك (١٢٥) . وهو حكم جائر وخاطيء ولا ينسحب على عصر سلاطين المماليك بأكمله ، بل على فترات قصيرة كان يحدث خلالها بعض الاضطهادات قصيرة الأجل نتيجة لسلوك أهل الذمة تجاه المسلمين كما حدث في عام ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م عند مرور وزير المغرب بالقاهرة في طريقه الى الحجاز وأمه لما وجد ما عليه أهل الذمة في مصر من نعمة وهناء وحرص أهل الدولة عليهم (١٢٦) .

أما فيما يتعلق بالمراسيم التي كانت تلزم أهل الذمة بالشروط العمرية فقد كانت تصدر بين الحين والآخر وكانت تحض على منع استخدام أهل الذمة في الجهاز الإداري وضرورة طردهم من دواوين السلطان والأمراء ، وهذه بدورها كانت تختص بالدرجة الأولى بالنصارى من دون اليهود كما أشرنا سلفاً .

وبالنسبة لمقولة كره الشعب لأهل الذمة فهي غير صحيحة أيضا والدليل على ذلك مشاركة المسلمين لأهل الذمة طوال العصر

Ashtor, History of the Jews, III, P. 236. (١٢٣)

Doris, Locations of Non-Muslim, p. 124. (١٢٤)

Cohen, Jews in the Mamluk Environment, pp. 445-446. (١٢٥)

(١٢٦) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ق (٢) ، ص ٩٠٩ .

الملوكى فى احتفالاتهم وأعيادهم ومواسمهم ، وحتى فى حالة وجود العداء فى بعض الأحيان فإنه كان يرجع دائماً إلى تفرد أهل الذمة بالوظائف وتناولهم على المسلمين ومحاولة تعطيل مصالحهم لصالح بنى جلدتهم .

وسوف يلاحظ الدارس لأحوال اليهود فى المجتمع المصرى بوضوح أنه لم تحدث أية اضطهادات لهم طوال العصر الملوكى إلا فيما ندر ، وكما جرت العادة أنه إذا حدث واشتدت الإزمة ضد النصارى فإن الموقف كان يبدى هادئاً بالنسبة لليهود ، بدليل أن النصرانى كان يعمد إلى استعارة العمامة الصفراء لأحد جيرانه اليهود ليلبسها فى الطريق إذا ما أراد الخروج من داره حتى يسلم من العامة المتشددين ((١٢٧) .

خلاصة القول ان اليهود لقوا من محاسن المسلمين فوق مالقىه النصارى (١٢٨) وكانت الأوطان العربية والإسلامية موطناً وملجأً لهم على مر العصور ، ولم يعرف التاريخ بلداً عربياً أو إسلامياً اضطهد اليهود (١٢٩) ، وشهادة اليهود أنفسهم بحسن هذه المعاملة خير دليل على ذلك (١٣٠) ، فقد أشار الرحالة اليهودى مشولام بن مناحم الذى زار مصر عام ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م فى عصر المماليك الجراكسة بسماحة الإسلام وحسن معاملته المسلمين لليهود وتميزهم عن غيرهم فى كثير من الإعفاءات المالية

(١٢٧) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٢٠٦ .

(١٢٨) محمود نعناعه ، المشكلة اليهودية وهل تحلها إسرائيل ، جزءين ، القاهرة ، ج ١ ، ص ٣٥٩ .

(١٢٩) الأب طانيوس منعم ، خطر اليهودية الصهيونية على النصرانية والإسلام ط (٢) بيروت بدون تاريخ ، ص ٥٢ .

(١٣٠) حسن ظاظا ، اليهود ليسوا تجاراً ، ص ١٤٨ .

وخصوصا المكوس ، وذكر أيضا أن اليهود كانوا يعاملون معاملة حسنة في الاسكندرية ولم يكونوا يدفعون مكوساً على بضائعهم بخلاف غيرهم من أهل الدول الأخرى (١٣١) . ولو كانت هناك اضطهادات تعرض لها اليهود لذكرها الرحالة اليهودي وندد بها .

وهذا يعنى ببساطة أن اليهود تمتعوا تحت حكم الممالك بكل ما تمتع به اخوانهم المسلمون من حقوق وامتيازات باستثناء بعض فترات الشدة القصيرة الأجل التي كانت تعمد الدولة خلالها الى إلزام أهل الذمة بالشروط العمرية والتي كثيرا ما استثنى اليهود منها كما سبق أن أوضحنا .

الباب الثانى

أحوال اليهود الاقتصادية

الفصل الأول : حرف وصناعات اليهود فى العصر المملوكى

الفصل الثانى : النشاط التجارى لليهود فى العصر المملوكى

حرف وصناعات اليهود

في العصر المملوكي

من يرغب في التعرف على الوضع الاقتصادي لدولة المماليك ، والبحث في أساليب معيشتهم ودورهم في الحياة الاقتصادية في مصر إبان تلك الفترة ، وفقا للظروف التي خلقتها نظام الحكم المملوكي بصدد أنشطة اليهود الاقتصادية ، عليه أن يبادر قبل كل شيء بالبحث حول مدى مشاركة اليهود في الحياة الاقتصادية زمن سلاطين المماليك ، خاصة وأنهم كانوا يمثلون جماعة ذات طابع ديني خاص ، وعلى الباحث أن يحاول التعرف أيضا على أسس وأساليب الحكم المملوكي وسياسته الاقتصادية في تغيير البناء الاجتماعي للطوائف اليهودية (١) .

ويجب ، فيما يختص بالنقطة الأولى ، أن نضع في الاعتبار أن هذه الفترة قد شهدت صدور بعض المراسيم التي كانت تمنع استخدام أهل الذمة من يهود ونصارى في دواوين الدولة ، كما

Ashtor; History of the Jews, I, P. 172.

(١)

صدرت بعض المراسيم الأخرى التى كانت تحدد من النشاط الاقتصادى لأهل الذمة وتمنعهم من مزاولة الحرف (٢) ومع ذلك فإن هذه المراسيم لم تكن تتجاوز فى معظم الأحيان حدود الاعلان . ولم توضع فعليا فى حيز التنفيذ ، بل كانت تظل دائما مجرد حبر على ورق لأنها كانت تصدر فى أوقات خاصة تتسم بالشدة والتزمست تجاه أهل الذمة ، ورغم أن المعلومات المتوافرة لدينا عن وضع اليهود الاقتصادى زمن سلاطين المماليك البحرية ليست كثيرة ، فإنه يمكن أن نقرر بدقة أن أساليب معيشتهم ومصادر رزقهم كانت متعددة ، الأمر الذى جعل وضعهم الاقتصادى غنيا ومتنوعا وإن كان نشاطهم الزراعى ضئيلا للغاية (٣) .

ويستشف من وثائق الجنيزة أن معظم يهود مصر زمن سلاطين المماليك كانوا يصنفون ضمن أبناء الطبقة الوسطى ، وهى الطبقة التى كانت تضم صغار التجار والحرفيين ، وأنهم لم يصنفوا مطلقا ضمن طبقة الأثرياء ، والا كان سلاطين المماليك قد التفتوا اليهم عند فرض المكوس (٤) ، وإن كان هذا لا ينفي بالطبع وجود أثرياء يهود من ذوى المكانة الاجتماعية المتميزة بدليل ما روثه المصادر التاريخية فى أحداث عام ٧٣٥ هـ / ١٣٣٤ م من أن لحد

(٢) عن هذه المراسيم انظر انقريزى ، الخطط ، ج ٤ ، ص ٤٠٢ ، ٤٠٣ ؛

القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٧٧ ، ٣٧٨ ؛ وأيضا السلوك ، ج ٢

ق (٣) ، ص ٩٢٤ ؛ ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ١٦ ، ص ٢٨١ ،

٢٨٢ ؛ ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٢ ، ص ٤١٢ ؛ صفحات لم تنشر من بدائع

الزهور ، ص ١٢٣ ، ١٢٤ .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 173.

(٣)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 174.

(٤)

اليهود حكم عليه بالقتل مع مصادرة أملاكه ، كما ذكرت أيضا أنه عثر لديه على مليون درهم ومجموعة من الأحجار الكريمة (٥) .

ومن المرجح أيضا أن الوضع الاقتصادي لليهود في مصر كان أحسن من وضعهم في بلاد الشام ، فقد عثر بين وثائق الجنيزة على خطاب أرسله أحد يهود حبرون في النصف الأول من القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي نيابة عن جماعته إلى رؤساء الطوائف اليهودية في مصر ، إذ كان يهود فلسطين طوال العصور الوسطى تابعين لآخوانهم في مصر ، يصف فيه فقره ويطلب عون آخوانه اليهود في مصر (٦) . وقد كان معروفا أن يهود مصر من الوجهاء وأنهم كانوا أحسن حالا من غيرهم (٧) .

أما فيما يتعلق بالنشاط الاقتصادي لليهود في مصر في عصر الماليك فقد أمدتنا وثائق الجنيزة بمعلومات مهمة تكشف لنا عن أوضاع اليهود طبقا لوظائفهم ومهنهم ، ومدى تفوقهم في بعض

(٥) ابن الوردي ، تاريخ ابن الوردي ، ج ٢ ، ص ٢٠٦ .

(٦) Mann, The Jews in Egypt, II, p. 330.

(٧) حسبنا دليلا على ذلك أنه بعد قيام بعض قراصنة البحر بأسر مجموعة من اليهود توجهوا بهم مباشرة إلى مصر لعلمهم بأن بإمكان يهودها القيام بفداء هؤلاء الأسرى ، ومن الثابت أيضا أن يهود القدس كانوا يأتون دائما إلى مصر قبل ذهابه إلى الأراضي المقدسة بالقدس لجمع نفقات السفر ، وقد استمر هذا لجمع التبرعات ، فقد جاء في إحدى وثائق الجنيزة أن أحد اليهود اتجه إلى مصر الوضع طوال دولة الماليك ، انظر .

Mann, The Jews in Egypt, II, pp. 87-103, 161 ; Ashtor, History of the Jews, I, pp. 175-176.

الأعمال والحرف (٨) التي كانت مفتوحة أمام جميع أفراد المجتمع المصري زمن سلاطين المماليك (٩) .

فقد عمل اليهود (١٠) في العصر المملوكي في العديد من الحرف والصناعات ، مثل حرفة الصياغة ، وصناعة الحلوى من الذهب والفضة وصناعة الأمشاط وصناعة الحلوى والكعك وصناعة الحرير وصناعة السكر ، ومهنة التنجيم ، وحرفة الخياطة وحرفة طحن الحبوب وصناعة النسيج بالإضافة الى بعض المهن المتعلقة بالمال كالاقتراض بالربا وأعمال الصرافة .

Goitein, The Main Industries of the Mediterranean (٨)
Area as Reflected in the Records of the Cairo Geniza,
JESHO, IV,, part II, 1961, p. 172 ; A Mediterranean Society,
Economic Foundations, Press Berkeley and Los Angeles,
California, 1967, I, p. 101.

Adler, Jewish Travellers, p. 228. (٩)

ومن المعروف أن عددا كبيرا من اليهود عملوا في دول المشرق الاسلامي بالعديد من الحرف والصناعات ، وطبقا لما ذكره المقدسي في نهاية القرن الخامس الهجري/ الحادي عشر الميلادي كان معظم عمال الصباغة في بلاد الشام من اليهود ، وعلى ذلك فلم تكن الحرف مصدر العيش لعدد كبير من اليهود فحسب ، بل كان اليهود فرعا من فروعها الرئيسية . انظر المقدسي ، أجسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ، طبعة ليدن ١٩٠٦ ، ص ١٨٣ .

(١٠) أمدنا المستشرق آشور باحدى وثائق الجنيزة غير المؤرخة وقد اتضح من خلالها أن اليهود مارسوا العديد من الحرف والصناعات مثل صناعة السكر والخلوى ، وصناعة الزجاج وتجارة الزيت والعسل والأعمال المصرفية والطب والخياطة والسمسرة وصناعة الخمور والنسيج ، انظر :

Ashfor, History of the Jews, I, P. 177.

ولدينا وثيقة ثانية من وثائق الجنيزة غير مؤرخة تضم بدورها قائمة ببعض أسماء دافعي الكوس وفقا للعنوان الذي يتصدرها . وتشتمل على أسماء ستة وخمسين يهوديا من بينهم (١٨) يهوديا ذكر نوع حرفة كل منهم الى جانب اسمه أما باقى الأسماء فقد خلت من إشارة الى مهنة كل منهم ، من هذه الحرف

وفىما يتعلق بحرفة الصباغة (١١) ، فقد برع اليهود في هذه الحرفة في دول المشرق ، حيث ظلت هذه الحرفة مصدرا اقتصاديا مهما لهم حتى القرن الثالث عشر الهجرى/التاسع عشر الميلادى، ولفظة صباغ كانت من الألفاظ المشهورة لديهم ، فقد تضمنت وثائق الجنيزة القاهرية أسماء العديد من الصباغين من العصر الفاطمى والأيوبي والمملوكى من بينهم ميخال بن يشوع الصباغ وجميع بن يوسف الصباغ ، كما أشارت هذه الوثائق الى اثنين من الشركاء كانا يعملان في مدينة الفسطاط بحرفة الصباغة ، أحدهما يدعى افراهام الصباغ ، والثانى حلفون وقد هاجر أحدهما الى فلسطين ووكّل الى شريكه رعاية أملاكه وأسرته بالفسطاط ، ونقرأ فى وثائق أخرى من الفسطاط عن دار ابن الفضل الصباغ وعن يوسف الصباغ والشيخ محرز الصباغ (١٢) .

ونتيجة لانتشار حرفة الصباغة حذرت كتب الحسبة التى دونت زمن سلاطين المماليك من أساليب الغش فى مجال الصباغة وموادها وأشارت الى ما يقوم به الصباغون فى حوائثهم من

والصناعات التى وردت فى هذه الوثيقة المذكورة نجد صناعة السكر وحرفة الصباغة والطب وصناعة الأشربة وتجارة البذور والصيرفة وصناعة الحلوى وحرفة الخياطة والرفا ، وصناعة الزجاج والذهب والفضة ، وصناعة العسل . كما أشارت هذه الوثيقة الى أحد الزياتين وأحد اليهود الذى عمل فى الشرطة انظر :

Gotthell, R., Fragments from the Cairo Genizah freer collection, Lindon, 1927, pp. 66-71 ;

انظر الوثيقة بالملحق رقم (٥) .

(١١) صباغ ، هو الذى يصبغ أو يلون الثياب أو القماش ، انظر حسن الباشا ، الفنون الاسلامية والوظائف على الآثار العربية ، القاهرة ١٩٦٦ م ، ج ٢ ، ص ٧٠٣ .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 180.

(١٢)

صبغ الحرير الأحمر وغيره من الغزل والثياب بالحناء عوضا عن الفوة فيخرج الصبغ حسنا مشرقا ، فاذا أصابته الشمس تغير لونه وزال اشراقه ، كما أشارت الى البعض الآخر من الصباغين الذين يدكنون الثياب بالعنص والزاج اذا أرادوا صبغها باللون الكحلي ثم يدلونها في الخابية فتخرج صافية اللون شديدة السواد ، فاذا مضى عليها مدة تغير لونها ونقص صبغها (١٣) ، كذلك حذر السبكي الصباغ من أن يصبغ بمحرم مثل الدماء ، وذكر انه كثر الصبغ بالدهاء في زمنه (١٤) .

وكانت صناعة الحلبي من الذهب والفضة والنحاس من الحرف الشائعة في العصور الوسطى ، بل كانت من أهم الصناعات زمن سلاطين المماليك ، وقد أشارت وثائق الجيزة الى العديد من أشكال ومجموعات التحف المعدنية المزينة بالأحجار الكريمة التي وردت بصفة خاصة في قوائم جهاز العرائس وفي غيرها من الوثائق (١٥) وكانت منطقة صياغ الذهب تقع على الطريق الرئيسي لحي بين القصرين ، كما يفهم من كتابات بعض الرحالة الذين ذكروا أيضا أن عددا كبيرا من اليهود كانوا يعملون في صياغة الذهب وأن أعمالهم تركزت في حي الصاغسة المذكور (١٦) .

(١٣) الشيزري ، نهاية الرتبة ، ص ٧٢ ؛ ابن الأخوة معالم القرية ، ص ٢٢٤ .

(١٤) السبكي ، معيد النعم ، ص ١٣٦ ؛ حسن الباشا ، الفنون والوظائف ، ج ٢ ، ص ٧٠٣ .

(١٥) Goitein, The Main Industries, pp. 183-187 ; A Mediterranean Society, I, pp. 103-108.

(١٦) الحسن بن الوزان ، وصف إفريقيا ، ترجمة عبد الرحمن حميدة مراجعة على عبد الواحد ، الرياض ، ١٩٧٩ م ، ص ٥١٨ ؛ قيت ، القاهرة مدينة الفن والتجارة ، القاهرة ١٩٩٠ م ، ص ١١٦ .

وعمل اليهود كذلك في مجال صناعة الأمشاط ، ولدينا قصيدة شعرية للشاعر يوسف بن تبحوم الاورشليمي يهنيء فيها صدوق بن سموئيل الديان المعروف بابن الأمشاطى بمناسبة زواجه في عام ٦٨٩ هـ / ١٢٩٠ م ، ولفظة الأمشاطى تعنى هنا صانع الأمشاط ، تلك الحرفة التى كانت منتشرة بين يهود مصر زمن سلاطين الممالك (١٧) .

ومن الحرف التى مارسها اليهود بكثرة حرفة الخياطة التى وصلنا عنها عدة اشارات مهمة ترجع الى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى تذكر أسماء بعض اليهود الذين احترفوا الخياطة لدى بعض أصحاب الصناعات من المصريين (١٨) وعمل اليهود أيضا في مجال صناعة الحلوى والكعك اذ يذكر الفقيه المغربى ابن الحاج الذى زار مصر في القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى أن كثيرا من اليهود كانوا يعملون في هذه الصناعة ، وحذر المسلمين من الشراء منهم خوفا من الدنس الموجود في فم اليهودى (١٩) ، وأشار أيضا الى أن بعض الطحانين (٢٠) المسلمين كانوا يستعينون ببعض الصبية من اليهود والنصارى ، للقيام بنقل الغلة من البيوت واحادتها اليها ثانية (٢١) .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 183. (١٧)

Ashor, History of the Jews, I. P. 183-184. (١٨)

(١٩) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٨٧ ، ٢٨٨ .

(٢٠) الطحان ، هو الذى يقوم بطحن الغلال ، ويقال له أيضا الدقاق ، انظر

حسن الباشا ، الفنون الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٧٣٩ .

(٢١) ابن الحاج ، المدخل ، ج ٤ ، ص ١٦٥ .

وتفوق اليهود في صناعة الحرير كما يفهم من وثائق الجنيزة، ويرجع ذلك الى أن هذه الصناعة كانت تعد من أقدم الصناعات المحلية في فلسطين (٢٢) ، وقد كانت صناعة الحرير في العصور الوسطى في الشرق على درجة عالية من الرقى ، خاصة في بلاد الشام حيث كان إنتاج الحرير وتصديره من الأنشطة المهمة ، ويعرف نسيج الحرير في العربية باسم القزاز (٢٣) ، وقد أمدتنا وثائق الجنيزة بأسماء العديد من القزازين (٢٤) مثل بيت افراهام القزاز الذي ورد في وثيقة ترجع الى القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى (٢٥) .

وكان يطلق عليه أحيانا الحريرى مثل الراى يوسف بن الحافظ الحريرى الذى أشارت اليه احدى وثائق الجنيزة من القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى ، كما تضمنت

Goitein, The Main Industries, p. 177 ; A Mediterranean (٢٢)
Society, I, pp. 103, 104.

(٢٣) القزاز هو الحائك ، والقزازة صنعة نسيج الحرير خاصة ، وقد تستعمل للنسيج عموما ، وأيضا الحياكة ويطلق لفظ القزاز أيضا على بائع القز ، انظر ، حسن الباشا ، الفنون الاسلامية ، ج ٢ ص ٨٩٢ ؛ أحمد عبد الرازق ، أضواء جديدة على صناعة النسيج فى مصر الاسلامية من خلال أوراق البردى العربية ، مجلة مركز الدراسات البردية والنقوش ، العدد الحادى عشر ، ١٩٩٤ م ص ١٢٩ .

(٢٤) سلامة اليهودى القزاز الذى ورد اسمه فى وثيقة ترجع الى الفسطاط فى القرن الرابع الهجرى / العاشر الميلادى وأبو الفضل القزاز بن أبو البركات فى وثيقة ترجع الى عام ١١٨٩/٥٥٨٥ م ،

انظر : Mann, The Jews in Egypt, II, p. 320; Ashtor, History of the Jews, I, p. 184.

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 320 ; Ashtor, History (٢٥)
of the Jews I, p. 184.

أسئلة الراىى افراهام بن موسى بن ميمون ووروده خمسة أسماء لشركاء كانوا يعملون فى محل للصباغة وبيع الحرير ، أما بخصوص أماكن صناعة الحرير فيبدو أنها تركزت فى أماكن سكن الأقباط التى كانت تضم عددا من اليهود ، كما أشارت وثائق الجنيزة غير المؤرخة الى بعض أماكن الغزل الخاصة بيهود الفسطاط كدار الغزل القديمة ، ودار الغزل المعروفة (٢٦) .

وعن عمل اليهود فى صناعة السكر فى مصر ، أمدتنا المصادر اليهودية والمصادر العربية بالعديد من الاشارات التى تدل على مدى حرص اليهود على القيام بهذه الصناعة (٢٧) ، فقد زودنا المؤرخ ابن دقماق فى كتابه الانتصار بقائمة تشتمل على ستة وخمسين مطبخا للسكر من بينهم ستة مطابخ كانت ملكا لليهود (٢٨) ، وقد استمر وجود هذه المطابخ بالمدينة خلال القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى وفقا لرواية المقرئى ، وقد وافقه فى ذلك كل من ابن دقماق وابن سعيد (٢٩) .

ومهنة التنجيم من الأعمال التى مارسها أيضا اليهود فقد حدثنا ابن دقماق عن أن أحد اليهود يدعى خلف المنجم ، أقنأ حائوتا كان يمارس فيه التنجيم على مدى أكثر من أربعين عاما حتى عرف المكان باسم سقيفة خلف المنجم (٣٠) .

Ashtor, History of the Jews, pp. 180, 184 (٢٦)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 185. (٢٧)

(٢٨) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤١ ، ٤٢ ، ٤٤ .

(٢٩) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٨ ؛ ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ،

ص ٤١ ، ١٠٨ ؛ ابن سعيد ، النجوم الزاهرة ، ص ٢٩ ؛ عاصم رزق ، مراكز الصناعة ، ص ٢٤ .

(٣٠) ابن دقماق ؛ الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤٩ .

أما فيما يتعلق بدور اليهود في الحياة الاقتصادية في عصر المماليك الجراكسة ، فقد تأثر أيضا بالوضع السياسي والاقتصادي للبلاد ابان هذه الفترة التي غلبت عليها الاضطرابات والقتال بسبب ثورات المماليك وتمردهم ، هذا فضلا عن الازمان الاقتصادية التي توالى على البلاد وأثرت سلبيا على الاقتصاد مما حال بدوره دون استقرار النظام المالي لدولة المماليك الجراكسة (٣١) فعندما تولى المماليك البحرية حكم مصر عام ٦٤٨ هـ / ١٢٥٠ م ، اتبعوا السياسة النقدية التي سار عليها اسلافهم الألبوبيون ، والمتمثلة في ضرب الدينار الذهبية والدراهم الفضية والفلوس النحاسية (٣٢) ، ولكن يلاحظ أنه في السنوات الأولى لحكمهم حدثت تغيرات مهمة في السياسة النقدية ترجع أهميتها الى استعمال النحاس بكثرة على حساب الفضة التي قل

(٣١) عن الأزمات الاقتصادية والأوبئة والمجاعات انظر المقرئى ، اغانة الأمة بكشف الغمة ، نشره محمد مصطفى زيادة ، جمال الشيال ، القاهرة ، ١٩٤٠ ؛ السلوك ، ج ٣ ، ص ٥٧٥ ؛ ابى حجر ، انباء الغمر ، ج ٢ ، ص ٢٥٩ ، ٢٦٠ ؛ وعن الطواعين انظر السيوطى ، حسن المحاضرة ، أحداث ٧٩٠ هـ ، ٨١٠ هـ ، ٨١٦ هـ ، ٨١٩ هـ ، ٨٢٢ هـ ، ٨٢٣ هـ ؛ وعن الثورات وحركات التمرد انظر المقرئى ، السلوك ، ج ٣ ق (٢) أحداث ٧٩٠ هـ ؛ ابن قاضى شهبه ، تاريخ ابن قاضى شهبه ، م ١ ، ج ٣ ، تحقيق عدنان درويش ، أحداث ٧٧٩ ، ٨٥٩ هـ ؛ وعن تغيرات العملة ، انظر ابن حجر ، انباء الغمر ، ج ٢ ، ص ٥١٠ ، ج ٣ ، ص ٣٩٤ ، ٣٩٩ ، ٤٠٤ ؛ وانظر أيضا :

Balog (Poul), The coinage of the Mamluk Sultans of Egypt and Syria, New York 1964 ; Ashtor, Les métaux Précieux et la balance des paiements du proche - Orient à la basse époque, Paris, 1971.

(٣٢) رافت محمد التبراوى ، السكة الاسلامية في مصر عصر دولة المماليك الجراكسة ، الطبعة الاولى ، القاهرة ، ١٩٩٣ ، ص ٢٢٢ .

تداولها ، أما الدنانير الذهبية في العصر المملوكى البحرى فكانت
تميز بـعيار مرتفع واختلاف في أوزانها (٣٣) .

وبعد أن استطاع السلطان برقوق أن يؤسس دولة المماليك
الجراكسة في سنة ٧٨٤ — ٩٢٢ هـ / ١٣٨٢ / ١٥١٧ م ، صارت
النقود الذهبية التى ضربت في فترة حكمه تتميز باختلاف أوزانها
التى كانت تتراوح ما بين ٩٠ دراهم و ٢٢ دراهم ونتيجة لهذا
الاختلاف في الوزن تم التعامل بها بالوزن وليس بالعدد ، وظل
سعر الذهب آخذاً في ارتفاع حتى وصل سعر الدينار المصرى
الى تسعين درهما والدينار الافلورى (٣٤) الى سبعين درهما
وذلك في عام ٨٠٦ هـ / ٤٠٤ م ووصل سعر المئقال الذهب (٣٥)
نحو المائة درهم والدينار الافرنقى (٣٦) خمسة وسبعين درهما ،

(٣٣) Balog, The Coinage, pp. 17-246 ;

رأفت النبراوى ، السكة الاسلامية ، ص ٢٣٢ .

(٣٤) الدينار الافلورى هو العملة الذهبية التى ضربتها فلورنسا سنة
٦٥٠ / هـ ١٢٥٢ م ، وأطلق عليها اسم فلورين ، وعرفت في الأسواق الشرقية
باسم افلورى ، ولكن لم يكن لها رواج البندقى ، وقد استخدمت في دفع مرتبات
أرباب الوظائف في بعض المنشآت الدينية بمصر في العصر المملوكى الجركسى ،
النبراوى ، السكة الاسلامية ، ص ٢٤٠ .

(٣٥) ويقصد بالمئقال وحدة حسابية للوزن تبلغ ٢٥ دراهم أى اثنان وسبعون
حبة من الشعير النبراوى ، السكة الاسلامية ، ص ٢٤٤ .

(٣٦) أطلق عليه بعض التسميات هي البندقى والدوكة والمشفعة ، وفي
نهاية القرن ٨ هـ / ١٤ م سيطرت هذه العملة على الأسواق المصرية ، ومنذ سنة
٨٠٠ هـ / ١٣٩٧ م كثر تداولها في مصر وغيرها من بلاد الشرق وأصبحت هي النقد
المرغوب فيه التجارة الدولية بصفة عامة وفي كل بلاد الشرق بصفة خاصة ، انظر
النبراوى ، السكة الاسلامية ، ص ٢٤١ .

اليهود في مصر - ١٧٧

وهكذا كانت سنة ٨٠٦ هـ / ١٤٠٣ م من أصعب السنوات التي مرت على الديار المصرية على حد قول المقرئى (٣٧) .

وفى عهد دولة المماليك الجراكسة اختفت العملة الفضية وصار نظام التعامل بالفلوس النحاسية ، وذلك بسبب ندرة المعادن النفيسة (٣٨) ، ويبدو أن ندرة الفضة كانت نتيجة لاكتناز سلاطين المماليك والقادة العسكريين كثيرا من خام الفضة عن طريق تحويله الى حلى وتحف فضية لتزيين قصورهم (٣٩) .

وقد قام السلطان الظاهر برقوق بسك عملات فضية جديدة سميت الدراهم الظاهرية صدرت فى عام ٧٨٩ هـ / ١٣٨٧ م (٤٠) ويذكر القلقشندى فى أحداث عام ٨٠٠ هـ / ١٣٩٨ م أن ورود الفضة قد توقف من أوروبا الى مصر الأمر الذى ترتب عليه التقليل من ضرب الدراهم فى مصر (٤١) .

أما عن أسباب قلة الدراهم الفضية بمصر بعد عام ٨٠٠ هـ / ١٣٩٧ م فيرجع الى عدة أسباب منها : بطلان ضربها الا فى القليل

(٣٧) المقرئى ، السلوك ، ج ٣ ق (٣) ، ص ١١٢٧ : النبراوى ، السكة الاسلامية ، ص ٢٤٠ ، ٢٤١ .

(٣٨) Ashtor, Histoire des Prix, p. 247.

(٣٩) Ashtor, Les métaux Précieux, p. 41.

(٤٠) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، ص ٦ .

Balog, The Coinage of the Mamluk, p. 13 ; Bacharach (L.J.), Studies ; on the Fineness of Silver Coins, JESHO, XI, Part III, Leiden, 1968, p. 310.

(٤١) القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٦٧ : ابن حجر ، انباء الغمر ،

ج ٢ ، ص ١٤٥ .

النادر ، واستهلاك الفضة في صناعة السروج الآتية وغيرها ،
وقيام أمراء السلطان واتباعهم بصهر الدراهم المتداولة وتصنيعها
محليا ، وانقطاع وصول معدن الفضة من بلاد الفرنجة الى مصر ،
وقيام الفرنجة بجمع الدراهم المتداولة في مصر ثم يقومون بصهرها
واستخدامها في أغراض أخرى (٤٢) .

أما المستشرق آشتور فيوضح أن الفضة المصرية كان يجري
تهريبها إلى أوروبا بواسطة التجار النصارى ، وقد نتج عن ذلك
أزمة مالية خطيرة وظلت مصر تفتقر إلى معدن الفضة على مدى
خمسة عشر عاما (٤٣) ، حتى قام السلطان المؤيد شيخ بضرب
عملات جديدة في عام ٨١٨ هـ / ١٤١٥ م (٤٤) .

وتعرضت العملات الذهبية بدورها في عصر المماليك للتلاعب
في العيار والتغير في الوزن والتبديل في الحجم كما سبق أن
ذكرنا ، وبخاصة في زمن المماليك الجراكسة ، مما جعلها لا تحوز
ثقة التجار وغيرهم ، فقد أشار القلقشندي إلى أن العبرة في وزن
الدنانير كانت بالثاقيل وذكر أيضا عن الدنانير التي تم سكها في
مصر عصر سلاطين المماليك : « ان الغالب فيها نقص أوزانها ،
وكانهم جعلوا نقصها في نظير كلفة ضربها (٤٥) » .

(٤٢) النبراوي ، السكة الإسلامية ، ص ٢٨٥ .

(٤٣) Ashtor, Les métaux précieux, p. 44 ; Bacharach, Studies on the Fineness, p. 310.

(٤٤) المقرئزي ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ :

ابن حجر ، أنباء الغمر ، ج ٢ ، ص ٥٤ :

Ashtor, Histoire des prix, p. 274 ; les métaux, p. 45.

(٤٥) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ .

وذلك على العكس مما ذكره المستشرق آشنور من أن العملات الذهبية لمصر بالمقارنة مع العملات الأخرى في ذلك الوقت كانت مستقرة للغاية ، بسبب ثبات قيمتها ووزنها بالنسبة لسعر التبادل الدولي باستثناء بعض الفترات القليلة (٤٦) .

وهكذا لم يكن سعر العملة في دولة المماليك الجراكسة في مستوى واحد بصفة دائمة ، بل كان مرتبطاً بالتغيرات المتتالية التي تطرأ على النظام المالى ، كذلك أدت التغيرات في قيمة العملة الى عدة ظواهر سلبية انعكست على الحياة الاقتصادية في مصر في القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى .

وقد أشار كل من المقرئى ، والسيوطى ، وابن حجر ، وابن إياس الى الكثير من حالات المجاعة والأوبئة التى أصابت مصر في فترة المماليك الجراكسة كما سبق أن اشرت من قبل ، وبالطبع ففي أوقات هذه الأزمات كانت الطبقات المتضررة هى الطبقة الوسطى من المستخدمين وأصحاب الحرف الحرة ، فقد كانت رواتب معظم هذه الطبقات تنخفض بصورة ملحوظة (٤٧) ، والمثال على ذلك ما جاء بشأن رواتب مؤذنى عشرة مساجد في مصر خلال العصور الوسطى المتأخرة (٤٨) .

وتعد المعلومات التى وصلتنا بشأن الأسواق في القاهرة التى أغلقت في زمن المقرئى (٤٩) ، دليلاً واضحاً على ذلك فقد

(٤٦) Ashtor, History of the Jews, II, 147.

(٤٧) Ashtor, History of the Jews, II, 147.

(٤٨) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٣) ، ص ١٠٠ وما بعدها .

(٤٩) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٩٤ :

Raymond et Wiet, Les marchés du Caire, traduction annotée du texte de Maqrizi, Le Caire, 1978, pp. 155-156-184-195-196.

أدى تدهور أوضاع الطبقات الأخرى الى تدهور أوضاع التجار بنطبيعة الحال ، ومن ثم فقد فقدت أغلب هذه الطوائف مصادر رزقها كما أدى انخفاض الطلب على الشراء الى تدهور أوضاع التجار وأصحاب الحرف ، الذي يشكل اليهود جزءاً منهم (٥٠) . وقد وصلنا عن أصحاب الحرف من اليهود معلومات جاءت من مصادر متعددة ترجع الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ، والنصف الأول من القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، منها ما رواه القس الالماني برنارد بريد نباخ الذى زار مصر فى الثمانينيات من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى من أن اليهود فى القاهرة يتعيشون من وراء الأشتغال ببعض الحرف أو عن طريق ممارسة التجارة (٥١) ، وإن كان فاته أن ينص صراحة على أنواع هذه الحرف .

كما أشار آشتور الى أن اليهود فى مدينة بلبيس كانوا من اصحاب الحرف وذلك عام ٨٧٦ هـ / ١٤٧١ م (٥٢) وفى الجيزة وجدت بعض الوثائق غير الكاملة تتضمن بعض المعلومات عن هذا الموضوع ، منها واحدة ترجع الى عام ٨٤٠ هـ / ١٤٣٦ م ، وأخرى ترجع الى تاريخ مقارب ، يحمل كل منهما توقع « أبو النضر الخياط بن محفوظ » ، وإن كنا لا ندرى شيئاً عن مكان تسجيلها ، وبالتالي لا نعرف مكان هذا الخيط (٥٣) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 148. (٥٠)

Larriaz (Félix), Les saintes pérégrinations de Bétnard (٥١)
de Breydenbach; 1483, Le Caire, 1904, p. 56.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 151. (٥٢)

Ashtor, The Jews and the Mediterranean Economy (٥٣)
10th - 15th Centuries, London, 1983, pp. 23 - 24 - 25

وعمل اليهود كذلك في بعض الحرف الأخرى ، ففي إحدى الفتاوى التي ترجع إلى العصر المملوكي ما يشير إلى أن بعض اليهود كانوا يعملون في طحن القمح (٥٤) ، وقد أكد ذلك الفقيه المغربي ابن الحاج (٥٥) .

وعمل اليهود أيضا في زمن المماليك الجراكسة في مجال القروض المالية ، فقد تضمنت إحدى وثائق الجنيزة التي ترجع إلى النصف الأول من القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي إشارة إلى بعض اليهود الذين كانوا يعملون في عمليات الاقتراض ، كما عملوا أيضا في مجال الملاحة فقد أشير في وثيقة ترجع إلى القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي إلى يهودي كان يعمل ربانا لأحدى السفن وأشير إلى آخر كان يعمل ملاحا إبان فترة المماليك الجراكسة (٥٦) .

واستمر اليهود يعملون في زمن المماليك الجراكسة بصناعة السكر فقد أشار السخاوي في معرض ترجمته للفقيه شمس الدين محمد عبد المنعم الجوجري الذي عاش في القاهرة ومات بها عام ٨٨٩ هـ / ١٤٨٤ م ، أنه كان يعمل بالتجارة ، وكان أحيانا ما يجالس بعض اليهود في بعض ورش صناعة السكر (٥٧) .

ووصلنا أيضا ضمن وثائق الجنيزة خطاب مرسل من دمشق إلى القاهرة في النصف الثاني من القرن التاسع الهجري / الخامس

(٥٤) Ashtor, History of the Jews, II, p. 152.

(٥٥) ابن الحاج ، المدخل ، ج ٤ ، ص ١٦٤ ، ص ١٦٥ .

(٥٦) Ashtor, History of the Jews II, p. 154.

(٥٧) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ٨ ، ص ١٢٥ ، ١٢٦ .

عشر الميلادي ، يهdy كاتبه الذي سافر من القاهرة الى بلاد الشام ، السلام الى اهارون اليهودي طاهى السكر المعروف يابن صنيعة (٥٨) .

وعمل اليهود كذلك في مجال صناعة النسيج ، فقد ذكر المؤرخون العرب معلومات عن وجود كثير من الافراد مسلمين ويهود ونصارى ممن كانوا يعملون في صناعة النسيج في مدينة الاسكندرية ، التي كانت في عصر المماليك البحرية من اهم مراكز صناعة النسيج حيث وصل عدد ما بها من الانوال في عام ٧٩٨ هـ / ١٣٩٥ م الى ١٤٠٠٠ نول ، بيد ان هذا العدد تناقص تناقصا كبيرا في عام ٨٣٨ هـ / ١٤٣٤ م حيث اقتصر على ٨٠٠ نول فقط (٥٩) ، مما يدل على مدى التدهور الذي لحق بصناعة النسيج الذي انعكس بدوره على عدد اليهود ممن احترفوا هذه الصناعة .

اما فيما يتعلق بالتجارة والصرافة فيقول المستشرق آشطور انها كانت قدرا مفروضا على اليهود ، فلم يكن لليهود رغبة خاصة في العمل بالتجارة والصرافة ، غير ان تطور الاقتصاد الوطني للبلاد التي كانوا يقيمون فيها ، وفقد اليهود لاغلب الوظائف ذات الطابع الاقتصادي ، وتفاقم الازمات الاقتصادية المتعاقبة وقد تسببت جميعا في ابعاد اليهود عن العديد من الصناعات واضطرتهم

Ashtor, History of the Jews, II, p. 155. (٥٨)

(٥٩) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ، ق (٢) ، ص ٩٠٩ ؛ ابن حجر ، انباء الغجر ، ج ٢ ، ص ٥١٦ ، ابن تفرى بردى ، للنجوم الزاهرة ، ج ٦ ، ص ٧١٤ ؛ Darrâg (Ahmad) L'Égypte Sous le règne de Barsbay, Damas, 1961, p. 71.

الى ترك أماكنهم وأعمالهم (٦٠) ، والحق ان هذه العبارة فيها من التجنى الشيء الكثير لانه من الثابت من خلال معرفتنا بتاريخ اليهود قبل الاسلام وبعده وفي كل زمان ومكان أنهم أقبلوا على الاشتغال بالتجارة وأعمال الصرافة (٦١) ، وأنهم كانوا مشهورين بخبرتهم وبراعتهم في هذا المجال ، أضف الى ذلك حبهم الشديد لجمع المال ، ولا شك ان هذين المجالين عادا عليهم بالأموال الطائلة وذلك على العكس من زعم المستشرق آشتور بأنهم لم يكونوا شديدي الرغبة في ممارسة هذه المهنة .

اما عن الازمات الاقتصادية المتعاقبة في دولة المماليك والتي قيل أنها أبعدت اليهود عن بعض الصناعات وعن عمليات الإنتاج الأساسية ، فان هذه الازمات التي تعرضت لها دولة المماليك ، انعكست آثارها على أفراد المجتمع المصري كلهم وليس على اليهود فقط ، ويلاحظ أيضا أن اليهود لم يتركوا أماكنهم نتيجة

Ashlor, History of the Jews, II, p. 155.

(٦٠)

(٦١) الصيرفي من وظائف كتاب الأموال ، وهو الذي كان يتولى قبض الأموال ومصرفها ، وهو مأخوذ من الصرف ، وهو صرف الذهب والفضة في الميزان ، وكان يقال أيضا الجهيد ، وقد يجمع شخص واحد بين مهمة الصيرفي والجابي ، انظر حسن الباشا ، الفنون الاسلامية ، ج ٢ ، ص ٧٢٣ ؛ وقد اختلفت التفسيرات حول وظيفة الجهيد ، فالبعض لم يفرق بين الجهيد والصراف أو أنه صاحب مصرف أو تاجر أو أنه الناقد الخبير لغوامض الأمور العارف بالنقد ، ويرى أحد الدارسين ان الجهابذة أيضا كانوا في الأصل تجارا مثل الصيارفة وأنهم عملوا في أول الامر بالصيرفة ثم ارتقى بهم الحال دون سائر الصيارفة ، فأصبحوا كتاب خراج في اقاليم الدولة المختلفة ، ثم تطور الأمر بهم وزاد رزق حالهم فأصبحوا بيوتا مالية كبيرة تعمل لحساب الخلفاء والوزراء وكانت يقومون بدور الوسطاء بين الخلفاء وكبار التجار الثنيين كان الخلفاء يقتربون المال منهم ، انظر ثريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٤٣ .

للازمات الاقتصادية ، بل ان الظروف التي حتمت ذلك كانت عامة بالنسبة لجميع أفراد المجتمع المصري من مسلمين ويهود ونصارى .

بقى ان نشير الى أن أصحاب الحرف المتنوعة كانوا يتدرجون تحت نظام خاص بكل حرفة وهو ما عرف بنظام الأصناف (٦٢) أو الطوائف ، ومن المعروف أن الطائفة الحرفية كانت تعنى « مجموعة من الأشخاص يمارسون نشاطا حرفيا واحدا في المدينة وكان لها نظام يكفلها » (٦٣) أطلق عليه أصحاب الأصناف أو أصحاب الحرف أو اهل الصنائع (٦٤) .

وقد وجد نظام الطوائف (٦٥) هذا منذ العصر الفاطمي ، فقد ذكر المقرئى أنه كان يوجد « في كل سوق من أسواق القاهرة على أبواب كل صنعة من الصنائع عريف يتولى أمرهم » (٦٦) ،

(٦٢) الأصناف جمع صنف وان كانت تعنى لغويا الأنواع أو الأشياء المميزة عن بعضها ، انظر حسين مصطفى رمضان ، طوائف الحرفيين ودورهم الاقتصادى والاجتماعى والثقافى فى مصر الاسلامية ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، جامعة القاهرة ، كلية الآثار ، ١٩٨٧ ، ص ٤ .

(٦٣) حسين رمضان ، طوائف الحرفيين ، ص ٤ .

(٦٤) عبد العزيز الدورى ، نشوء الأصناف والحرف فى الاسلام ، مجلة كلية الآداب جامعة بغداد ، العدد الاول ١٩٥٩ م ، ص ١٤١ .

(٦٥) وقد أطلق البعض على الأصناف والطوائف لفظة نقابة مثل برنارد لويس فى بادئ الأمر ثم عاد وسحب كلامه فى عام ١٩٦٨ وقد أشارت سيرة الظاهر بيبرس الى وجود نظام طوائف للحرف وانظر سيرة الظاهر بيبرس ، خمسون جزءا فى خمس مجلدات ط (١) مطبعة عبد الحميد حنفى ، ريدون تاريخ ، م (١) ج ١ ص ٤٩٩ .

(٦٦) المقرئى ، اغاثة الأمة ، ص ٨١

وعبارة أرباب كل صناعة تعنى الطائفة الحرفية التى تضم داخلها
الأشخاص العاملين فى صناعة من الصنائع .

وقد خضع العاملون فى الصناعات المختلفة ، مثلهم مثل
التجار فى الأسواق لرقابة الدولة المتمثلة فى المحتسب الذى كان
يقوم بتعيين العرفاء على كل نوع من فروع الحرف ، وكان يتولى
الحسبة فى العصر المملوكى مسلم قادر . . . ويفهم ذلك من سياق
ما جاء بسجل الحسبة فى العصر المملوكى الذى أورده
القلقشندي (٦٧) ، وليس كما زعم المستشرق آشتور أن نسخة
تقليد المحتسب لم يأت فيها أى ذكر لشرط أن يكون المحتسب من
المسلمين .

(٦٧) اذ جاء به د . ٠٠٠ خذ النصارى واليهود والمخالفين بلبس الغيار وشد
للزئار ففى ذلك اظهار لما فى الاسلام من العزة . . . انظر القلقشندي ، ص ١٠٠
الاعشى ، ج ١٠ ، ص ٤٦٠ وما بعدها ؛ وعن هذا الموضوع انظر أيضا ابن الأخوة
معالم القرية ، ص ٢٥ ، ٢٦ .

النشاط التجارى لليهود فى العصر المملوكى

رغم أن التجارة كانت تعد ضمن الحرف التى مارسها اليهود فى عصر سلاطين المماليك ، فأننى خصصت لها فصلا مستقلا نظرا للدور الذى لعبه اليهود فى هذا المجال .

كانت القاهرة فى العصر المملوكى من أفضل البلاد تجاريا على مستوى العالم ، حيث كان يسهل على الانسان أن يثرى فيها بسرعة على حد تعبير أحد الرحالة الذين شاهدوها إبان هذه الفترة (١) .

ويبدو أن ثروة مصر واتساع تجارتها فى العصر المملوكى الأول قد اجتذبت كثيرا من يهود القسطنطينية وبغداد ودمشق وعكا وصور وحلب وأنطليسى ، فضلا عن البلاد الأوربية مثل

Adler Jewish Travellers, p. 228.

(١)

فرنسا وإيطاليا وغيرها ، ويبدو كذلك أن هؤلاء اليهود الذين كانوا قد استقروا في مصر وصارت لهم سيطرة ونفوذ على النشاط المصرفي والأعمال المالية (٢) .

وان كان المستشرق آشثور يرى أن فترة دولة المماليك البحرية كانت بمثابة فترة اضمحلال بالنسبة للنشاط التجاري لليهود في مجال التجارة الداخلية للدولة ، ويرجع ذلك الى عدة أسباب منها ازدياد الاحتكار التجاري الذي تأسس على فرض قيود على الدالين (٣) ، وبطبيعة الحال لم تكن هذه المشكلة تخص اليهود وحدهم بل تأثر بها التجار عامة ، حقيقة أن التجار من غير اليهود استطاعوا أن يجدوا لأنفسهم مخرجا عن طريق مشاركة رجال الدولة ، وهو ما لم يكن باستطاعة اليهود أن يفعلوه لذا تعرضوا لصعوبات كثيرة . وأشار أيضا الى أن سبب تقلص تجارة اليهود يرجع الى قيام رجال الدولة بالعمل في التجارة من خلال وكلائهم ، الأمر الذي ضيق من التنافس الحر بين كافة المواطنين الذين احترفوا ومارسوا مهنة التجارة (٤) .

ويفهم من وثائق الجنيزة أن معظم تجار اليهود كانوا من صغار التجار ومن متوسطي الحال ، كما يستشف من الأعمال التي كانوا يقومون بها ، ومن السلع التجارية التي كانوا يتعاملون

(٢) Clerget (M.), Le Caire, étude de géographie urbaine et d'histoire économique, Le Caire, 1934, I, p. 217 ; سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٤٢ .

(٣) الدالون جمع دلال وهو الشخص الذي يتوسط بين البائع والمشتري ، انظر الشيزري ، نهاية الرتبة ، ص ٦٤ هامش (١) .

(٤) Ashtor, History of the Jews, I, 186.

فيها ، ويستشف من هذه الوثائق أيضا أن تجار اليهود قد أضروا
بشدة من جراء السياسة الاقتصادية لدولة الممالك (٥) .

وقد اشتغل اليهود بتجارة العطور والأدوية والعطارة ،
وكان يطلق على من يشتغل بها اسم العطار ، ومن المعروف أن
العمل بالعطارة قد شكل بالنسبة لليهود أحد المصادر المهمة
للكسب (٦) ، فوجد من بينهم من تخصص في بيع منتج واحد من
العطارة مثل النشادر والعنبر (٧) ، أو غيرها كما وجد بينهم من
كان يتجول بين المدن والقرى أى أشبه بالدلال ، وكان يعتمد في
بعض الأحيان الى طرق الأبواب ليقنع النساء بقيمة ما يقدمه لهن
من تركيبات علاجية بسبب عدم امتلاكه لحانوت يمارس فيه مهنته
فقد كان العطار يسمى اليهودي يمارس التجارة في أوائل العصر
الملوكي عن طرق السعى والطواف في أنحاء البلد حتى يتمكن من
بيع بضاعته (٨) .

(٥) Ashtor, The Jews in the Mediterranean Trade in the
later Middle Ages, HUCA, IV, 1984, p. 176.

(٦) Ashtor, History of the Jews, I, p. 186.

(٧) العنبر مادة صلبة شهباء اللون تشبه الشمع ، اذا سخنت خرجت منها
رائحة طيبة ويرى البعض أنه مادة بحرية تقذفها الأمواج الى الشاطئ ، أو أنه
مستخرج من الحوت ، ويقال أيضا أنه مادة نباتية غير أن أغلب الآراء متفقة
على أن مصدره بحري من المحيط الهندي ، وهو يستخدم في الطب والعطر ، انظر
الشيذري ، نهاية الرتبة ، ص ٤٩ ، ٥٠ هامش ١٥ ؛ ابن الأخوة ، معالم القرية ،
ص ١٩٩ .

(٨) Ashtor, History of The Jews I, p. 187 ;

هذا وقد أمدتنا وثائق الجنيزة بأسماء العديد من العطارين اليهود في
العصر الفاطمي نذكر منهم :

— أبو سعيد ثنائيل بن صدقة العطار رابى وورمان .

كما ذاعت شهرة اليهود أيضا في مجال بيع الخمر والاتجار
فيها في جزيرة العرب قبل الاسلام وبعده ، فقد أشاد الشعراء
العرب بنبيذهم المعطر في قصائدهم الشعرية (٩) .

وفي مجموعة وثائق الجنيزة في القدس ، توجد وثيقة تنص
على إلغاء الكميات المطلوبة بين تاجري خمر في القسطنطينية (١٠) ،
وهذا يؤكد اشتغال اليهود في هذه التجارة ابان العصر المملوكي .

وقد سئل ابن تيمية صؤالا بشأن اليهود الذين يقيمون في
مدينة كبيرة ويبيعون الخمر للمسلمين ويثرون من وراء ذلك ، فكان
رده أنهم يستحقون على ذلك العقوبة التي تردعهم وأمثالهم عن
ذلك ، وينقضى هذا عهدهم في مذهب الامام أحمد وغيره ، واذا
انقضى عهدهم حلت دماؤهم وأموالهم وحل بهم ما يحل

— أبو علي العطار القسطنطيني ، وأبو علي العطار القسطنطيني ، انظر :
Mann, The Jews in Egypt, II, pp. 286-287.

— وهليل العطار بن نحمان الحسيد القسطنطيني انظر .

— والشيخ أبو الفخر العطار القسطنطيني انظر :
Mann, The Jews in Egypt, II, p. 293.

— وأبو سعيد العطار ، وصديق ابن هارون العطار . انظر :

— وابن اسحق الأعزازي العطار انظر :
Ashtor, History of the Jews I, p. 187.

مما يؤكد اشتهار اليهود بحرفة العطار .

(٩) ومن الأبيات التي تدل على ذلك :

أنا حنين ومنزلي النجف وما نديمي الا الفتى القصف

أمرع بالكأس ثغريباطية مترعة تسارة واغترف

من قهوة باكر التجار بها بيت يهود قرارها الخزف

والعيش غض ومنزلي خصب لم تغدني شقوة ولا عنف

انظر الأصبهاني ، كتاب الأغاني القاهرة ١٩٠٥ م ج ٢ ، ١١٦ ، ١١٧ .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 188. (١٠)

بالمجاريين الكفار ، وللسلطان أن يأخذ منهم هذه الأموال التي قبضوها من أموال المسلمين بغير حق ، ولا يردها إلى من اشتري منهم الخمر ، وهذا بخلاف إذا ما باع نبي لذي خمر سرا فإنه لا يمنع من ذلك ، ويجوز للإمام أن يخرب المكان الذي يباع فيه الخمر (١١) .

ومن المعروف أن الخمر كانت قد انتشرت بين مختلف طبقات الناس في العصر المملوكي ، فعصرت الخمر في شتى أنحاء البلاد وبيعت طوال السنة على رعوس الأشهاد ، حتى أن ما عصر منها في خزانة البنود (١٢) ، في سنة واحدة قد بلغ اثنين وثلاثين ألف جزء ؛ كما ذكر الكثيرون من الأوربيين الذين زاروا مصر في عصر سلاطين المماليك أن الخمر كانت متوافرة في البلاد ، وأنهم لم يلقوا أية صعوبة في الحصول على نبيذ فاخر في أي وقت ، فضلا عن أن كثيرا من أهل البلاد كانوا يتظاهرون بشربه (١٣) .

(١١) ابن تيمية ، مجموعة فتاوى ابن تيمية ، القاهرة ١٣٢٩ هـ مقالة ٥١٠ بعنوان مسألة في اليهود بمصر من أمصار المسلمين ، ج ٤ ، ص ٢٧٨ ؛ وكذلك فتوى رقم ٤٩٤ ، ص ٢٦٤ .

(١٢) كانت هذه الخزانة من منشآت الدولة الفاطمية ، بناها الخليفة الظاهر بين قصر الشوق وباب العيد لخزن أنواع البنود من الرايات والأعلام عدا أنواع السلاح والآلات الحربية ، وكان فيها ثلاثة آلاف صانع حبرزين في سائر الصنائع وبها مدرسة لتعليم ممالك تلك الدولة أنواع العلوم وفنون الحرب وصنوف حيلها من الرماية والمطاعنة والمسايفة . ثم اخترقت تلك الخزانة بما فيها من أنواع المتاع عام ٤٦١ هـ / ١٠٦٨ م ، وجعلت بعد هذا الحريق حيسا للأمراء والوزراء والأعيان إلى أن زالت الدولة الفاطمية . وقد اتخذها ملوك بني أيوب سجنا تعتقل فيه الأمراء والمماليك ، ثم جعلوها منازل للأسرى من الفرنج المأسورين من البلاد الشامية ، واستمرت مخصصة لذلك الغرض زمن دولة المماليك حتى عهد الناصر محمد بن قلاوون . انظر المقرئى ، الخطط ، ج ١ ص ٤٢٣ ، وما بعدها ؛ السلوك ، ج ١ ق (٣) ص ٧٩٥ ، هامش (٤) .

(١٣) سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢٣١ .

وقد عرفت مصر في ذلك العصر أنواعا عديدة من الخمينوز ،
منها نبيذ القمح وكان يصنع من لبن الخيل المخمر ، وشغف بنه
السلطين كثيرا (١٤) والمزر وهو شراب يعمل من القمح (١٥) ،
والنبيذ التمر بغاوى الذى كان يصنع عن طريق مزج عشرة أرطال
من الزبيب الى أربعين رطلا من الماء ثم يوضع المزيج في جرار
تدفن في زيل الخيل أياما حتى يتخمر (١٦) ، والأقسما التى كانت
تعمل من الزبيب ، والبوزا التى كانت تعمل من الدقيق أو من
الأرز أو من الشعير أو الذرة العويجة (١٧) ، والقند وهو عسل
قصب السكر اذا تجهد ، واسمه فارسي معرب ، أى كند (١٨)
وواضح من أسماء بعض هذه الانبذة أنها ارتبطت ببعض أسماء
الممالك مثل التمر بغاوى نسبة الى الأمير تمرغا ، والبشتكى
نسبة الى الأمير بشتاك ، ومن المعروف أن الممالك شغفوا بشرب
الخمير وأسرفوا في تقديمها فى أفراحهم وولائمهم (١٩) ، وروى عن
بعض السلطين أنهم كانوا يجلسون فى أيام محددة لشرب الخمير

(١٤) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٦٠٧ هامش (٢) : عبد المنعم
ماجد ، نظم سلطين الممالك ورسومهم فى مصر جزءان القاهرة ١٩٦٤ ، ١٩٦٧ ،
ج ١ ، ص ١١٧ : اسماعيل عبد المنعم ، الأمراض الاجتماعية بين الطبقة
الأرستقراطية المملوكية فى مصر زمن سلطين الممالك البحرية ، رسالة ماجستير
غير منشورة ، كلية الآداب جامعة عين شمس ١٩٨٨ ، ص ١٥٦ ص ١٥٧ .

(١٥) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ص ١٠٥ : اسماعيل عبد المنعم ، الأمراض
الاجتماعية ، ص ١٥٦ .

(١٦) المقرئى ، السلوك ج ٢ ، ق (٢) ص ٨٢٦ .

(١٧) ابن تغرى بردى ، منتخبات ، ج ٢ ، ص ٢٧٩ : اسماعيل عبد المنعم
الأمراض الاجتماعية ، ص ١٥٦ .

(١٨) اسماعيل عبد المنعم ، الأمراض الاجتماعية ، ص ١٥٧ .

(١٩) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٦ .

وقيل كذلك عن ابي بكر بن محمد بن قلاوون انه عكف في نصره على الشراب ومعه تدماءه من الامراء حتى لا يكاد الواحد منهم يفيق ساعة واحدة (٢٠) ، وروى ايضا بصدد السلطان فرج بن برقوق انه عند عودته من الصيد كان يشق شوارع القاهرة وهو لا يكاد يثبت على فرسه من شدة السكر (٢١) .

وحاكي امراء المماليك سلاطينهم في الشغف بتعاطي الخمر، بل تجاهر بعضهم بشربها امام الناس (٢٢) ، واعتادوا ان يتهادوا بها في افراحهم (٢٣) ، فقد بلغ ما استهلكه بعض الامراء من الخمر خمسين رطلا في اليوم الواحد (٢٤) ، وكان الناس يعتقدون انه اذا خرج امير فانه سوف ينتهي عن شرب الخمر ، ولكنه كان لا يتوب (٢٥) ، ويفهم من المصادر المملوكية انه كان اذا احتاج احد السلاطين او الامراء الى كمية كبيرة من الخمر لحفل او ظرف طارئ كانوا يقومون بتوزيعها على التجار اليهود والنصارى ذوى الشهرة في صناعتها ، خاصة عندما تفوزهم الحاجة الى كميات كبيرة منها في مناسبة ما ، ويطلبون اليهم توفيرها وقتما شاءوا لحياء مجالسهم ومناسباتهم الاجتماعية ، ويحصلون على مرادهم من كميات الخمر مهما كانت ضخمة بتوزيع الكمية المطلوبة على اكثر من بيت من بيوت الخمر لتجهيزها سريعا (٢٦) ، واذا

-
- (٢٠) ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ١ ، ص ٤٦٢ .
 (٢١) ابن تقي بردي ، النجوم الزاهرة : ج ٦ ، ص ٢٥٠ .
 (٢٢) المقريزي ، السلوك ، ج ٣ ق (١) ، ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .
 (٢٣) ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ١ ، ص ٥٠٠ .
 (٢٤) ابن تقي بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٥٢ .
 (٢٥) سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢٣٢ : اسماعيل عبد المنعم ،
 الامراء ... لاجتماعية ، ص ١٨٠ .
 (٢٦) المقريزي ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ص ٢٧٢ : اسماعيل عبد المنعم ،
 الامراء الاجتماعيات ، ص ١١٧ .

تأخروا في توريدها كما حدث في عام ٨١٦ هـ / ١٤١٣ م ، « كانت
تجبي منهم بعنف وعسف وضرب » (٢٧) .

وشاع أيضا شرب الخمر بين عامة المصريين من غير
المالِك ، فاذا وقع هجوم على كنائس أهل الذمة أو بيوتهم ،
أسرع العامة الى نهب ما بها من خمر واحتسائها في الحال قبل
أن ينتزعها منهم منافس (٢٨) .

واعتبرت الخمر في كثير من الحفلات والأفراح الشعبية
متممة للمعاني (٢٩) ، وروى أن أحد فقهاء القرن الثامن الهجري /
الرابع عشر الميلادي تحدى أصحابه على أن يشرب الخمر وسط
المجلس الديني وهو على المنبر ، فاتفق مع شخص على ذلك
وتظاهر بالسعال وأستاذ الحاضرين في شرب دواء « يصرف
البلغم والخلط » فأحضر له ذلك الشخص زجاجة الخمر وشرب
ما فيها عن آخره « (٣٠) .

ومع ذلك فقد وجد من بين سلاطين المالِك من حارب
الخمر ومتعاطيها بل عمد بعضهم الى اراقة الخمر وتحريم
تعاطيها في مختلف أنحاء البلاد اظهارا للتوبة ، كما حدث في عام
٦٦٥ هـ / ١٢٦٦ م في سلطنة الظاهر بيبرس ، وفي ذلك يقول
أحد الشعراء :

لقد كان حصد السكر من قبل صلبه
خفيف الأذى اذ كان في شرعنا جليدا

(٢٧) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٢٧٢ .

(٢٨) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٢٢ .

(٢٩) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٢٢ .

(٣٠) أجويرى ، المختار فى كشف الأسرار ، دمشق ١٨٨٤ ، ص ٢٥ .

فلما بدا المصلوب ، قلت لصاحبي

الا تب ، فان الحد قد جاوز الحد (٣١)

وتكرر ذلك في السنوات ٦٦٩ هـ / ١٢٧٠ م (٣٢) ، ٦٧٠ هـ / ١٢٧١ م (٣٣) و ٦٧٤ هـ / ١٢٧٥ م (٣٤) ، وسنة ٧٠٩ هـ / ١٣٠٩ م (٣٥) وسنة ٧٨١ هـ / ١٣٧٩ م (٣٦) وسنة ٨١٦ هـ / ١٤١٣ م (٣٧) ، وسنة ٨٢٢ هـ / ١٤١٩ م (٣٨) ، وسنة ٨٣١ هـ / ١٤٢٧ م ، ٩١٠ هـ / ١٥٠٤ م (٣٩) ، وفي ٩٢٢ هـ / ١٥١٦ م ؛ ولكن هذه الأوامر لم تكن لتستمر طويلا وسرعان ما يعود الناس بعدها الى التجاهر بشرب الخمر ، « ولم ينتهوا عما هم فيه » (٤٠) .

وعمل عدد كبير من الباعة اليهود أيضاً في تجارة الزيت ، الذي كان يعد من الضروريات المهمة للغاية ، فقد أشارت وثائق

-
- (٣١) المقرئى ، الخطط ، ج ١ ، ص ١٠٦ : ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (١) ص ٢٢٦ : اسماعيل عبد المنعم ، الأمراض الاجتماعية ، ص ١٦٧ .
- (٣٢) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ، ق (٢) ، ص ٥٩٥ .
- (٣٣) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٩٧ .
- (٣٤) المقرئى ، السلوك ، ج ١ (٢) ، ص ٦٢٣ .
- (٣٥) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ٥٥ ، ٥٦ : ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ق (١) ، ص ٤٢٤ : أحمد محمد عدوان ، الوضع الاقتصادي في مصر ، ص ٢٢١ .
- (٣٦) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (١) ، ص ٢٧٢ .
- (٣٧) ابن الصيرفى ، نزهة النفوس والأبدان في تواريخ الزمان ، تحقيق حسن حبشى ، القاهرة ١٩٧١ م ، ج ٢ ، ص ٤٥٣ .
- (٣٨) المقرئى ، السلوك ، ج ٤ ق (٢) ، ص ٧٦٨ .
- (٣٩) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ٧٦ ، ٧٧ .
- (٤٠) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٥ ، ص ١٢٧ ، ١٢٨ : اسماعيل عبد المنعم ، الأمراض الاجتماعية ، ص ١٨١ .

الجنيزة التي ترجع إلى القرن التاسع الهجري / الثالث عشر الميلادي إلى الزيات (٤١) ؛ ويقصد به من يقوم ببيع الزيت ، كابين الزيات ، وخلف الزيات ، كما جاء في إحدى الوثائق إشارة إلى حانوت كان متخصصا في بيع الزيتون والحبوب بحى اليهود في القسطنطينية (٤٢) .

وعمل اليهود كذلك في تجارة التسيج بمصر ، فقد جاء في وثائق الجنيزة أنهم كانوا يتاجرون في المنسوجات ، وأنهم كانوا يقومون كذلك بتصديره إلى بلاد الشام (٤٣) .

ونقرأ أيضا في وثيقة من القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي عن ثلاثة من تجار التسيج هم الكاهن البزار (٤٤) ، بيان البزار ومكارم البزار (٤٥) .

(٤١) الزيات : هو عاصر الزيت وتاجره وصانعه ، وربما أطلقت على صاحب معصرة الزيت . انظر حسن الباشا ، الفنون الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٢٥٧ .

(٤٢) Ashtor, History of the Jews, I, p. 188.

(٤٣) Ashtor, History of the Jews, I, p. 189 ; David (A), Jewish lief in Egypt, p. 18.

(٤٤) من المعروف أن البز هو الثياب الرفيعة من الكتان ، والبزار هو بائع الثياب أو تاجرها ، ومن المعروف أيضا أن أبا بكر الصديق كان يعمل بزارا ، انظر حسن الباشا ، الفنون والوظائف ، ج ١ ، ص ٢٠١ ؛ وأن محمد بن طنج الأخشيدى بعد أول من اهتم في القرن ٤ هـ ؛ ١٠ م بالتاجر الخاصة بالثياب والمنسوجات في قيسارية البز بمدينة القسطنطينية ، وقد لعبت هذه القيسارية دورا مهما في التصدير إلى الخارج ، وكان نصيب العراق منها في أيام الدولة الفاطمية عظيما ، ويفهم كذلك من حديث المؤرخ ابن دقماق عن قيسارية بدر الخفيى بالقسطنطينية أنه كان يوجد للبزازين أسواق خاصة بهم في المدن المصرية ، وأن وجه قيسارية البز كان في سوق البزازين ، وأن مدينة المجلة كانت تضم قياسي وبزازين البز ، وتجارته كانت غاية في الرواج ، انظر ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤٠ ؛ أحمد عبد الرازق ، أضواء جديدة ، ص ١٢٦ .

مما يعني أنه كان للبزازين أسواقا خاصة بهم في المدن المصرية ، وأن خرقه Mann, The Jews in Egypt, I, p. 178. (٤٥)

وقد خضعت حرفة البز والبزازين ، شأنها شأن بقية الحرف
 لأشراف المحتسب الذى كان يشترط الا يتحدث فى البز الا من
 عرف أحكام البيع وعقود المعاملات (٤٦) ، وكان يحلف البزازون
 قتيماً يباع بينهم (٤٧) ، كما كان المحتسب يتفقد موازينهم وأذرعتهم
 ويمتغهم من مشاركة المتأدى والدلال ويراعى حسن معاملتهم مع
 المشتريين وجلابى البضائع (٤٨) ، وكان يشترط أيضاً على البزاز
 أن يعمل ذراع خشب طوله بعرض الإبهام ، أربعة وعشرون
 أصبعا محزوزة ، وينقش على طرفه الأول اسم الأمام ، وعلى
 الطرف الثانى اسم المحتسب ، ليتعيشوا به ويرتفع الشبك فى
 طول امتعة الناس وعرضها (٤٩) .

وينبدو كذلك أن بعض تجار اليهود قد تخصصوا فى تجارة
 الحرير ، فقد اشتكى تاجر يهودى فى خطاب غير مؤرخ من
 صعوبات بيع الحرير فى الأقاليم المصرية ، كما عثر فى قوائم أحد
 هؤلاء التجار على كشف حساب يرجع الى القرن السابع
 الهجرى / الثالث عشر الميلادى لتصنيع كمية الحرير (٥٠) .

وكانت تجارة الحرير تخضع لأشراف المحتسب ، الذى
 اشترط على الحريرى عدم صبغ القز قبل تبيضه . حتى يتفقد
 لونه بعد ذلك ، وقد يفعلونه حتى يزيد لهم ، ومنهم من يثقله

(٤٦) الشيزرى ، نهاية الرتبة ، ص ٦١ .

(٤٧) ابن بسام ، نهاية الرتبة ، ص ٨٠ .

(٤٨) الشيزرى ، نهاية الرتبة ، ص ٦٢ .

(٤٩) ابن بسام ، نهاية الرتبة ، ص ٨٠ ؛ أحمد عبد الرازق ، أضواء

جديدة ، ص ١٢٦ .

Ashtor, History of The Jews, I, p. 189.

(٥٠)

التحرير بالنشا ومنهم من يثقله بالسمن أو الزيت ومنهم من يجعل في ظهره عقدا من غيره (٥١) .

ومن اليهود من عمل أيضا في تجارة الأقمشة الغالية ، فقد كان بالقاهرة عدة حوانيت لليهود في سوق الجملون تخصصت في بيع الأقمشة الغالية (٥٢) ، وسوق الجملون معروف بحوانيته الزاخرة بالبضائع الثمينة ، وهناك سوق الجملون الصغير الذي روى المقرئى أنه تجول في حوانيته وذكر أنه كان يضم تجار الأقمشة البزازين ، المتخصصين في بيع ثياب الكتان المصنوعة من الخام الأزرق وأنواع الطرح المختلفة ، وأصناف ثياب القطن ، وكان يتم بذه السوق بيع الأقمشة بالمزاد أحيانا ، كذلك وجد به بعض الخياطين وعدد من البايه الذين كانوا يقومون بغسل الثياب وصقالها ، ووجد به أيضا حوانيت الضبيين (٥٣) .

وسوق الجملون الكبير الذى كان يقع بوسط سوق الشرايشيين (٥٤) ، ويصل من البندقانيين (٥٥) ، وحارة

(٥١) الشيرى ، نهاية الرتبة . ص ٧١ .

(٥٢) المقرئى ، الخط ، ج ٢ ، ص ١٠٢ : ابن الفرات ، تاريخ ابن

الفرات ، ج ٩ م (١) ، ص ١٠٢ .

(٥٣) Raymond (A), Les marchés du Caite, pp. 184-18٤.

(٥٤) الشرايشيين ، لفظ فارسي من كلمة ، سربوش ومعناها غطاء للرأس

وهي معربة عامية بمعنى طربوش ، محمد التونجى المعجم الذهبى ، بيروت ١٩٦٩ م ، ص ٢٤١ ، والشرايشيين مفردا شربوش وهو شيء يشبه التاج كأنه شكل مثلث يجعل على الرأس بنير عمامة ، وقد بطل استخدامه في دولة الجراكسة انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé des noms des vêtements, pp. 220-222 - 223.

(٥٥) ينهم من سياق كلام المقرئى من يقومون بعمل وصناعة قسي البشدق

انظر المقرئى ، الخط ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ .

التجودية (٥٦) ، وكان يوجد به حوانيت سكنها البزازون ، وهذا السوق عرف أيضا بحوانيته الزاخرة بالبضائع الثمينة ومن هنا اقتضت الضرورة وضع حماية شديدة عليه في مواجهة اللصوصي وخلاصة في أوقات الازمات ، وفي نهاية القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي بنى له بابين على جانبه كانا يغلقا ليلا ، وكان يوجد الى جواره فندق الصرف (٥٧) .

وكما كان التجار اليهود يقومون بنقل المنتجات الصناعية المصرية الى بلاد الشام ، فقد كان تجار الشام ينقلون بدورهم بعض المنتجات الى مصر ، وكانت صناعة الصابون في كل من بلاد الشام أو فلسطين من الصناعات المهمة لذا كان يقوم بعض تجار اليهود بنقل الصابون من بلاد الشام الى مصر (٥٨) .

أما الباعة الجائلون فقد كانوا يجوبون القرى المصرية فضلا عن طائفة منهم كانت تحصل على أجورها في مقابل عملها في الحوانيت الضخمة في المدن الكبيرة ، وكان هؤلاء الجوالون يعودون الى منازلهم في أيام السبت وفي أوقات متباعدة في أيام الأعياد ، وقد كتب « يتسحاق بن مئير لطيف » في النصف الثاني من القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي في خطاب

(٥٦) عرفت بهذا الاسم نسبة الى الطائفة الجودية أحد طوائف العسكر في الدولة الفاطمية وهو جودر خادم عبيد الله المهدي ، اختطوها حين بنى جودر القاهرة ، ثم سكنها اليهود بعد ذلك الى أن بلغ الحاكم الفاطمي أنهم يهتزون بالمسلمين ، فسد عليهم أبوابها وأحرقهم ليلا ، انظر المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٦ (القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٢٥٣) .

(٥٧) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٠٢ ؛ ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ج ٩ ، ص ٩٠ .

Raymond, Les marches du Caire, pp. 195-196.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 189.

(٥٨)

أرسله من القديس ، أن اليهود كانوا يعملون في التجارة في القرن
وفي دمشق ثم يعودون أدراجهم بسلام ذلك لأن الطرق كانت آمنة
للغاية (٥٩) . وكان لليهود نصيب كبير في تجارة السكر ،
أشارت العديد من وثائق الجنيزة الى هذه التجارة (٦٠) .

وجدير بالذكر أنه فرضت قود كثيرة على اليهود بالنسبة
لكل أنواع التجارة السابقة بسبب سياسة الاحتكار التي طبقتها
الدولة المملوكية ، وما ترتب على ذلك من فرض مكوس باهظة ،
وقد انعكست هذه الإجراءات على تجارة المحاصيل التي كانت
بدورها تجارة مهمة في الدول الزراعية في كل من مصر وبلاد
الشام ، ومن المعروف أن اليهود عملوا في العصور السابقة على
العصر المملوكي ، في كل من مصر وبلاد الشام في تجارة المحاصيل
كما يفهم من وثائق الجنيزة (٦١) .

غير أن الحال تبدل في العصر المملوكي الأول حيث تركزت
تجارة المحاصيل في أيدي الأمراء من أصحاب السلطة والنفوذ ،
كما تركزت في أيدي أبناء السلاطين ، الذين أخذوا كميات
ضخمة من المحاصيل من الوجه القبلي الى بولاق وجمعوها هناك
في أهرام (٦٢) ضخمة ثم قاموا بنقلها بعد ذلك بواسطة السفن.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 160. (٥٩)

Ashtor, History of the Jews, p. 190. (٦٠)

Ashtor, History of the Jews, I, pp. 190, 191. (٦١)

(٦٢) الأهرام ، المخازن والشون ، وهناك أهرام سلطانية كانت تخزن فيها
الغلال الخاصة بالسلطان ولا تفتح الا في حالات الشدة والمجاعات . انظر خليل
بن شامون الظاهرة ، زبدة كشف الممالك وبيان الطرق والمسالك ، باريس ١٨٩١ م .
ص ٦٢٢ ، ١٢٣ : عاشور ، العصر المملوكي ، ص ٤١٥ .

والى بلاد الشام والحجاز (٦٣) ومن المعروف أنه فى نهاية القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى والنصف الأول من القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى انخفض مستوى التجارة الخارجية فى دولة المماليك ، وتقلص بالتالى عدد اليهود المشاركين فيها (٦٤)

ووصلنا كذلك بعض المعلومات عن اليهود الذين عملوا فى تجارة الأحذية ، ففى خطاب باللغة العبرية أرسل فى الفترة الموازية لنهاية عصر المماليك من القدس الى ايطاليا ، يأتى ذكر تجار الأحذية اليهود الذين يجوبون القرى ، ويروى كاتب هذا الخطاب كيف أن أهل القرى كانوا يستقبلون هؤلاء التجار بحفاوة ويقدمون لهم الأطعمة ويعطونهم أجرهم كاملا (٦٥) .

أما بالنسبة لتجارة الكارم ، فيلاحظ أن الأصل اللغوي لمصطلح الكارم لا معنى له فى العربية ، ومدلوله مازال غامضا حتى الآن ، بعد أن تعددت الافتراضات حول أصله اللغوي ، إذ يرى البعض أنه اشتق من كلمة Kanima وهو اسم لمقاطعة كانت تسكنها بعض قبائل الزنوج فى غرب السودان (٦٦) . ويرى القلقشندي الذى اعتنق هذا الأصل أن هذه الكلمة مشتقة

Poliak, Les révoltes populaires en Egypte à l'époques res (٦٣)
 ... : Mamlouks et leurs Causes économiques, REI, Cahier III,
 1934, pp. 234-260.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 191. (٦٤)..

Ashtor, History if the Jews, II, p. 151. (٦٥)

Fischel (W.) The Spice Trade in Mamluk Egypt, JESHO, (٦٦)
 I, Leiden, 1958, p. 158.

من كلمة كانم (٦٧) وهي تحسب زعمه عرقه من السودان ، منهم طائفة مقيمة بمصر تتاجر في البهار من الفلفل والقرنفل ونحوهما مما يجلب من الهند واليمن فعرف لذلك بهم (٦٨) . وقد أيد هذا الرأي المستشرق كاترمير في تاصيله لهذه اللفظة (٦٩) . ما يزيد على مائة عام وتبعه في ذلك كثير من الباحثين الأوربيين ، وبعدها دخلت هذه اللفظة في المعاجم العربية وان كان فيشيل يرى أن هذا الرأي يعد ضعيفا الى حد كبير لأنه ليست هنالك سمات عرقية أو جغرافية تتصل بتجار الكارم في مصر يمكن ربطها بتلك التي في غرب السودان (٧٠) .

(٦٧) يقع اقليم كانم في السودان الاوسط الى الشرق والشمال الشرقي من من بحيرة تشاد ، انظر ابراهيم على طرخان ، امبراطورية البرنو الاسلامية ، القاهرة ١٩٧٥ م ، ص ٤٥ : وكانم يكسر الفون من بلاد البربر في اقصى الغرب في بلاد السودان انظر ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٧ ، ص ٢٦ : وبلادهم - أي كانم - بين افريقية وبيرقة وتمتد جنوبا الى سمت الغرب الأوسط ومبدأ هذه المملكة من جهة مصر مدينة دالا أو زالا - وأخرها بلدة كاكا ، بينهما ثلاثة شهور انظر ابن فضل العمرى ، مسالك الأبطار في ممالك الأمصار ، تحقيق أيمن فراد سيد القاهرة ١٩٨٥ م ، ص ٩ : ويرجع تاريخ ظهور مملكة كانم الى الازمنة السحيقة ، وقد كثرت الروايات والاساطير حول أصول هذه المملكة غير أن التاريخ المحقق لظهور مملكة كانم يرجع الى القرن الثانى الهجرى / الثامن الميلادى : ثم زمت واتسعت خلال القرنين ٢ - ٤ / ٩ - ١٠ م ، ابراهيم طرخان امبراطورية البرنو الاسلامية ، ص ٤٦ .

(٦٨) القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ٤ ، ص ٢٢ .

(٦٩) Quatremère Mémoires géographiques historiques sursu

l'Egypte, II Paris, 1811, pp. 27-28-285 ; Subhi (Labil), Encyclopedia of Islam, IV, Leiden, 1990, p. 640, art, Karimi.

Fischel, The Spice Trade, p. 158.

(٧٠) انظر .

أما ليتمان فيرجح أن أصل هذه التسمية يرجع إلى الكلمة
 الأمهرية Karkuma (٧١) وهي نوع من التوابل كان
 تجار الكارم يقومون بتصديره إلى أثيوبيا ، ونظرا لأن تجار الكارم
 كانوا في المقام الأول يديرون تجارتهم عبر المحيط الهندي والبحر
 الأحمر ، فقد رجح ليتمان أنه ربما ارتبطت كلمة كارم باسم نوع
 من أنشطتهم التجارية (٧٢) . على حين ذهب بلوشيه إلى الترجيح
 بأنها مشتقة من الأصل السرياني Karkuna (٧٣) .

أما جاستون فيت فيذكر أن الاشتقاق اللغوي لكلمة كارم
 ليس له دلالة في اللغة العربية ، ويبدو أن اسمه القديم Kanim
 مشتق من كلمة Kapam وهو اسم لشعب من جنوب السودان ،
 وأن الكارمية هم التجار المتخصصون في توابل الكارم ، ويرى
 أيضا أن Karim أو Karam ذات أصول آشورية اشتقت من
 كلمة Karkuma التي وجدت على أحد النقوش بمعنى الأصفر ،
 ويؤكد على أن هذا التفسير الآشوري لا يستند إلى أية دلائل
 مقنعة (٧٤) .

على حين يرى صبحي لبيب أن الكارمين اسم لمجموعة من
 التجار المسلمين كان نشاطهم يمتد عبر مراكز التجارة في دولة
 الأيوبيين والمماليك خاصة فيما يتعلق بتجارة التوابل (٧٥) .

Littmann. (E.), Recensiones, ORIENTALIA, VII, 1939, (٧١)
 p. 176.

Littmann, Recensiones, p. 175 ; Subhi, Karimi, p. 640. (٧٢)

Bloch (E.). Histoire de Makrizi, Revue de l'orient latin (٧٢)
 VIII, 1900 - 1901, p. 540.

Wiet (G.) Les marchands D'épices sous les sultans (٧٤)
 mamlouks, Cahiers d'histoire Egyptienne, 19٤5, pp. 86-87.

Subhi (Labib), Karimi, p. 640. (٧٥)

والتفسير الجديد لكلمة « كارم » الذي أورده جواتين مفاده ان أصل هذه الكلمة ليس عربيا ولكنه هندی ، لأن لفظة جنوب الهند « التامل » تشتمل على كلمة « كاريام » وهى تعنى أشياء أخرى ، الأعمال أو الأشغال . وهناك تفسير جديد أورده الشباطر بصيلى فى مقال له عن الكارمية ورد فى ذلك التفسير أننا اذا اقتطعنا لفظة كارم قسمين لوجدناه يتكون من « كار » فى المقطع الاول ثم « يم » فى المقطع الثانى ، وكار معناه الحرفة أو العمل أو التجارة أو الوظيفة و « يم » معناه المحيط أو البحر البعيد الشواطىء ، أو النهر الكبير ثم سقط حرف الياء من « كاريم » فأصبحت « كارم » وأن معنى الكلمة حسب هذا التفسير هو حرفة التجارة فى البحار (٧٦) .

هذا وقد استدل البصيلى من تفسيره لتجارة الكارم على ان هذه التجارة قديمة ونسابقة أيضا على العصر الفاطمى ، وقد ظل نشاطها فى المحيط الهندى واستمرت عدن مركزا لنشاط تجارها حتى انتقل مركز تجارة العالم من المحيط الهندى الى المحيط المتوسط وانتقلت مراكز تجارة العالم الى سواطىء هذا البحر ، وكان من الطبيعى أن يتخذ العاملون فى هذه التجارة مراكز لهم على مقربة من هذا البحر ، ولهذا جاء هؤلاء التجار الى مصر واتخذوا منها موطنًا لهم فى سنة ٥٧٧ هـ / ١١٨١ م (٧٧) .

(٧٦) عطية القوصى ، تجارة مصر فى البحر الأحمر ، ص ١٠٢ ، ١٠٣ ؛
أضواء جديدة على تجارة الكارم من واقع وثائق الجنيزة ، المجلة التاريخية المصرية ، م ٢٢ ، ١٩٧٥ م ، ص ٢٦ ؛ الشاطر بصيلى ، الكارمية ، المجلة التاريخية م ١٤ ، القاهرة ١٩٦٧ م ، ص ٢٢ ؛

Goilein, New Light on the Beginings of the Karim Merchnts, JESHO, I, 1958, p. 182.

(٧٧) الشاطر البصيلى ، الكارمية ، ص ٢١٧ ؛ عطية القوصى ، تجارة مصر ،

ص ١٠٢ ، ١٠٣ .

وكان الفلفل والبهار من أهم سلع تجارة الكارم ، وبالإضافة إلى هاتين السلعتين المهمتين ، تاجر الكارمية في سلع أخرى كالحاصلات الزراعية ، والملبوسات ، والحريير الخام ، والخشب والدقيق والسكر ، والأسلحة ، وأدوات الزينة وبضائع اليمن الغالية الثمن ، واحتفظت التوابل طوال الوقت بمكان الصدارة في تجارة الكارمية ، وكانت اليمن وبخاصة عدن مركز تجارة الكارم ونقطة الانطلاق الرئيسية لهم في العهد الفاطمي ، وكانت توابل الهند تصل إلى اليمن إما على أيديهم أو على أيدي تجار الهند ، وكانت تجمع في عدن وتصدر إلى عيذاب ، وكان ذلك يتم في مواسم معينة من السنة ، ويعتبر يوم وصول قوافل الكارمية إلى مصر حدثاً مهماً تؤرخ به الأحداث في البلاد (٧٨) .

كذلك كان الحاج وجلب الرقيق إلى مصر من أهم صادراتهم ، وكان التاجر الكارمي في العادة عند وصوله لبعض المناطق التي يجلب منها تجارته مثل الهند ، يرسل إلى زوجته وأولاده أو من يعولهم يزف إليهم بشرى بضائع قيمة ثمينة ، مما يدل على أن بعض بضائعهم كانت ذات قيمة كبيرة ونادرة (٧٩) .

ويستشف من وثائق الجنيزة أن ذروة النشاط التجاري لتجار الكارم كان في الفترة الأيوبية والمملوكية (٨٠) ، كما تظهر وثائق الجنيزة بوضوح أنه على الأقل في العصر الفاطمي كان

(٨٨) Fischel, The Spice Trade in Mamluk Egypt, pp. 161-182.

عطية القوصي ، تجارة مصر في البحر الأحمر ، ص ١٠٢ .

(٧٩) زين العابدين عبد الرحيم السراج ، دولة كانت الإسلامية ، من القرن

التاسع الميلادي إلى الرابع عشر الميلادي ، رسالة ماجستير غير منشورة جامعة القاهرة ١٩٧٥ م ، ص ١٦٧ .

(٨٠) Goitein, New light, pp. 181-183 .

عطية القوصي ، تجارة مصر في البحر الأحمر ، ص ٩٧ .

الهندوس والمسلمون والنصارى واليهود يعملون معا في عمليات التجارة بين الهند والغرب ، كما أن تجارة الكارم كانت تحمل الركاب والبضائع واليهود (٨١) .

وأغلب المعلومات التى وصلتنا عن تجار الكارم تأتي من خلال التراجم الذاتية لهؤلاء الكارميين فى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى ، فضلا عن بعض المعلومات المتناثرة فى المصادر التاريخية للمؤرخين العرب التى ترجع الى نهاية العصور الوسطى ، ولا شك فى أن هؤلاء التجار قد عملوا بنشاط فى تجارة التوابل وفى سائر أنواع المتاجرات الأخرى التى تأتي من الهند الى عدن ثم الى مصر . ، وكانت فى حوزتهم كل مقاليد التجارة الخاصة بتجارة الهند (٨٢) ، كما كانوا يملكون مخازن كثيرة فى القسطنطية (٨٣) ، وفى قوص بصعيد مصر (٨٤) كذلك كان الحال بالنسبة لعدن وتعز وزبيد فى اليمن (٨٥) ، وكانوا أيضا يملكون السفن التجارية بالإضافة الى بعض السفن الحربية بهدف حماية قوافلهم من قراصنة البحار (٨٦) .

وقد حرصت الدولة المملوكية على تعيين مستخدمين لتجار الكارم كان من أهم اختصاصاتهم جباية الكوس المفروضة

(٨١) Goitein, New Light, pp. 181-183.

(٨٢) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ص ١٢٢ ، ١٣٣ ؛ ابن حجر ، انباء الغرر ج ١ ، ص ٤٩ ، ٥٠ ؛ الدرر الكامنة ، ج ٤ ، ص ٢٥٧ .

(٨٣) ابن دقاق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤٠ .

(٨٤) Garcin (J.C.), Un centre musulman de la haute-Egypte médiévale Qûs, Institut Français d'Archéologie orientale du Caire 1976, p. 230.

(٨٥) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ١١٧ .

(٨٦) Ashtor, History of the Jews I, p. 197.

عليهم (٨٧) ، غير أن دولة الماليك لم تكن تهتم فقط بتجارة الكارم لأنها تجبى من ورائها مكوسا كثيرة بل كان يوجد بين هؤلاء التجار من يمتلك ثروات هائلة كان السلاطين يلجئون إليهم في أوقات الشدة والمحن طلبا للقروض ، اذ تروى المصادر أن أحد هؤلاء التجار قام باقراض السلطان الناصر محمد مبلغ ستة عشر ألف دينار (٨٨) ، كما أقرض ثلاثة من تجار الكارم وهم برهان الدين ابراهيم المحلى وشهاب الدين أحمد بن محمد بن مسلم ونور الدين على بن الخروبي السلطان برقوق في سنة ٧٩٦ هـ / ١٣٩٦ م ألف ألف درهم فضة (٨٩) .

وتشير المصادر العربية أيضا الى المكانة الاقتصادية المهمة التى كان يتمتع بها تجار الكارمية فى البحر الأحمر ومصر اذ عُن طريقهم امتد نفوذ مصر التجارى الى المحيط الهندى ، كما لعب هؤلاء الكارمية دوراً مهماً فى اقامة علاقات تجارية وصلات نظيمة بين مصر واليمن واستطاعوا الوصول الى أعلى المناصب (٩٠) .

وهنا يتبادر الى الذهن سؤال مهم هل شارك اليهود فى تجارة الكارم ؟ هناك بعض المعلومات المتفرقة التى تشير الى وجود بعض تجار الكارم من بين اليهود الذين ظلوا حتى بعد اعتناق

(٨٧) القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٢ .

(٨٨) المتريزى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٠٣ ، ١٠٤ ؛ ابن حجر ، الدرر الكامنة ، ج ١ ، ص ٤٠٢ ؛ نعيم زكى فهمى ، طرق التجارة الدولية ومحطاتها بين الشرق والغرب اواخر العصور الوسطى الهيئة العامة للكتاب ، ١٩٧٢ م ، ص ١٩٢ .

(٨٩) ابن حجر ، ابناء الفخر ، ج ١ ، ص ٣٦٥ ، ٣٦٦ .

(٩٠) الخزرجى ، العقود اللؤلؤية فى تاريخ الدولة الرسولية ، مصر ١٩١١ م ، ج ١ ، ص ٢٧٢ ؛ صبحى لبيب ، التجارة الكارمية ، ص ١٦ ، ١٧ .

الاسلام مخلصين لدينهم ، فقد حدثنا المقرئى عن تاجر يهودى
من تجار الكارم اعتنق الاسلام (٩١) .

ووصلنا أيضا خطاب ضمن وثائق الجنيزة يرجع الى العصر
الملوكى ومدون بالعربية بحروف عبرية يضم أسماء العديد من
المسلمين واسم نصرانى واحد ، نقرأ فيه لفظة الكارم مرتين
إحداهما مع اسم نصر الله بن الكارم والثانية مع اسم فرج الله
الكارم (٩٢) .

ونظرا لأهمية تجارة الكارم وتأثيرها البالغ على سلاطين
الممالك واليمن ، فقد رجح أحد الباحثين أن التجار المسلمين
سيطروا سيطرة كاملة على هذه التجارة ولم يدعوا لغيرهم من
أهل الذمة مكانا فيها ، كما ذكر أنه لا يوجد لدينا معلومات مؤكدة
عن وجود تجار يهود للكارم ، خاصة من بين هؤلاء الذين احتفظوا
بأصلهم وعقيدتهم (٩٣) .

وقد ورد فى أحد المراجع ما يفيد وجود إحدى العائلات
اليهودية لقبت باسم بيت الكارم ، ولم يرد فى هذا المرجع ذكر
للمصدر الذى استقى منه هذه المعلومات (٩٤) .

كما يعتقد فيشيل أن تجار الكارم كانوا من تجار المسلمين
فقط ، ومع ذلك فلدينا وثيقة بالعربية اليهودية جاء فيها عبارة

(٩١) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٢٢ ، ١٢٣ .

(٩٢) اشتور ، خطاب من عصر الممالك ، ص ٢٠٥ .

(٩٣) اشتور ، خطاب من عصر الممالك ، ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٩٤) Lane (A.), Pottery and Glass Fragments form the
Aden Litteral with Historical Notes, JRAS, I, 1948, p. 1.

عطية القوصى ، أضواء جديدة ، ص ٢٩ .

« وهذا يتصل بالكارمين من رفاقنا اليهود » (٩٥) . ولدنا أيضا بقايا خطاب من وثائق الجنيزة يقرأ في السطر الأخير منه « وقد خرج في الكارم من أصحابنا اليهود » (٩٦) ومع ذلك فإن هذه المعلومات لا تعد دليلا قاطعا على اشتغال اليهود بتجارة الكارم .

ويرى جاستون فيت أن جميع تجار الكارم من المسلمين ، كانوا يلقبون برؤساء الكارمية أو رؤساء التجار ، على أن واحدا منهم كان يهوديا (٩٧) ، في حين يرى Clerget أن غالبية هؤلاء التجار كانوا من اليهود (٩٨) ، وهذا يخالف تماما ما ذهب إليه جاستون فيت الذي يؤكد أن هؤلاء التجار كانوا من بين المسلمين ومن أهل التقوى ، كما يستشف من سيرة حياتهم (٩٩) ، وقد دلل هذا المستشرق على رأيه بثبت ضمنه أسماء العديد من تجار الكارم نجد بينهم اثنين فقط يرجعان الى أصول غير اسلامية، أولهما كان والده نصرانيا ثم اعتنق الاسلام وهو سدر الدين حسن ابن السويدي الذي عمل بتجارة الكارم فيما بين القاهرة واليمن في عام ٨٢٩ هـ / ١٤٢٦ م ، والآخر عز الدين عبد العزيز بن منصور الكولامي ، الذي كان والده يهوديا من حلب ثم تحول الى الاسلام (١٠٠) .

Ashtor, The Karimi Merchants, JARS, Paris 1-2, 1956, (٩٥)
p. 55.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 198. (٩٦)

Wiet (G,) Les marchands d'epices, p. 130. (٩٧)

Clerget, Le Caire, II, pp. 321-322. (٩٨)

Wiet, Les marchands d'epices, p. 130. (٩٩)

Wiet, Les marchands d'epices, pp. 107-119 ; Fischel, (١٠٠)
The Spice Trade in Mamluk, p. 166.

المقریزی ، السلوك ، ج ٢ ق. (١) ، ص ١٢٢ ، ١٢٣ .

وهناك مجال واحد من مجالات التجارة في مصر لم يشارك فيه اليهود وهو تجارة الرقيق ، ومن المعروف أن اليهود اشتغلوا في بدايات العصور الوسطى في تجارة الرقيق في أوروبا وفي بلاد الشرق وفي بلاد أخرى (١٠١) ، أما فيما يتعلق باشتغال يهود مصر في تجارة الرقيق فليس لدينا معلومات عن هذه الفترة (١٠٢) ، كما تخلو أغلب وثائق الجنيزة التي وصلت إلينا في الفترة من القرن الرابع الهجري / العاشر الميلادي إلى القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي من أية معلومات عن اشتغال اليهود بتجارة الرقيق سواء في حوض البحر المتوسط أو على المستوى الأفريقي أو الهندي (١٠٣) .

ويحق لنا أن نتساءل هنا هل بحث التجار اليهود الذين لم يجدوا في التجارة ربحا كافيا عن وسيلة أخرى للرزق ؟ وهيل تحول بعضهم للاقراض بالربا ؟ أو بالعمل بالنشاط المصرفي بمختلف صورته ؟ الواقع أن ظاهرة أخذ الربا كانت شائعة عند اليهود قبل الإسلام بدليل أن القرآن الكريم وجه اليهم بسببها أشد تقريع وأعنف تأنيب (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) (١٠٤) .

Goitien, Slaves and Slavegirls in the Cairo Geniza (١٠١) records , ARABICA Revue d'études Arabes, Leiden, 1962, pp. 1-20.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 200.

Ashtor, History of the Jews, I, p. 200. (١٠٢)

Glitein, Letters and Documents on the India Trade in Medieval Times, 16 XXXVII, (1), 1963, p. 197. (١٠٣)

(١٠٤) سورة النساء ، آية رقم ١٦٠ : ١٦١ : إسرائيل ولفنسون ، تاريخ

اليهود في بلاد العرب في الجاهلية وصدر الإسلام ، القاهرة ١٩٢٧ م ، ص ١٨ .

وقد أكد ابن قيم الجوزية في كتابه هداية الحيارى على
أكلهم الربا واستبدادهم دون العالم بالخبث والمكر والبهت وشدة
الحرص على الدنيا ، وقسوة القلوب والذل والصغار والخزى ،
والتحيل على الأغراض الفاسدة . . فإلى الله إياهم وعلى الله
حسابهم (١٠٥) .

وقد كان الربا محرما بين اليهود بعضهم البعض ، ومباحا
بينهم وبين الملل الأخرى لاعتقادهم باستباحة أموال الأديان
الأخرى (١٠٦) . وقد انتقدهم غازى بن الواسطى (١٠٧) في ذلك
بمقاله « رد على أهل الذمة » (١٠٨) .

أما عن النشاط التجارى لليهود في عصر دولة المماليك
الچراكسة فمن الواضح أن عدد اليهود الذين عملوا بالتجارة
في هذه الفترة كان يفوق عددهم في عصر المماليك البحرية ، يؤكد
ذلك المعلومات التى وصلتنا من القرن التاسع الهجرى / الخامس
عشر الميلادى والنصف الأول من القرن العاشر الهجرى / السادس
عشر الميلادى من خلال بعض المراسلات التى دارت بين يهود
مصر ويهود بلاد الشام بصدد النشاط التجارى بينهم (١٠٩) .

(١٠٥) ابن قيم الجوزية ، هداية الحيارى فى أجوبة اليهود والنصارى ، تحقيق
أحمد حجازى السقا ، القاهرة ١٩٧٨م ، ص ٢٥٩ .

(١٠٦) وافى ، حقوق الانسان فى الاسلام ص ٢٦ ؛ حسن ظاظا ، الفكر
الدين الاسرائيلى أطواره ومذاهبه ، القاهرة ١٩٧٥ م ، ص ٢٣٧ .

(١٠٧) الشيخ غازى بن الواسطى خدم الملك الأشرف المظفر موسى فى حمص ،
ومن بعده ابنه المنصور ابراهيم ، ثم رحل الى مصر وعاش فى أيام السلطان الظاهر
بيبرس وانقطعت أخباره بعد ذلك ، انظر :

Gottheil (R.), An Answer the Dhimmis, JAOS, 41, 1921, p. 409 ;
Gottheil, An Answer, p. 475. (١٠٨):

Ashtor, History of the Jews, II, 157. : انظر (١٠٩)

كما نجد في المصادر الإسلامية والمراجع اليهودية معلومات بشأن النشاط التجارى لليهود في هذه الفترة ، يمكن الاستدلال منها على اشتغال اليهود بتجارة المنسوجات والملابس ، فقد كانت لهم في القاهرة حوانيت متعددة في سوق الجمالون (١١٠) ، ومن اليهود من عمل أيضا بتجارة الكحل ، ففي وثيقة ترجع الى عام ٩١٧ هـ / ١٥١١ م كتبت في القاهرة ، نقرا اسم رابى يعقوب المعروف باسم الكحلى أى الذى كان يبيع الكحل (١١١) .

ومن اليهود من عمل أيضا في تجارة الأغذية ، فقد جاء في خطاب يرجع الى النصف الثانى من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى الاشارة الى يهودى عمل بتجارة الجبن ، ومارس كبار اليهود أيضا تجارة الحنطة ، بل وعملوا في مجال الأحجار الكريمة فقد جاء في مصدر عبرى يرجع الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى اشارة الى تاجر أحجار كريمة كان يقيم بالقاهرة (١١٢) .

وعمل كثير من اليهود في تجارة الخمر في زمن المماليك الجراكسة ، ولكنهم لم يكونوا وحدهم في هذه الصناعة ، فقد نافسهم في ذلك النصارى والأوربيون الذين تم أسرهم في مصر (١١٣) ، لأن هذه التجارة كانت مربحة لليهود ، وكان أكثر

(١١٠) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٢٠٢ : ابن الفرات ، تاريخ الفرات ،

ج ٩ م (١) ، ص ١٠٢ ؛

David (A), Jewish Life in Egypt, p. 18.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 159. (١١١)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 159. (١١٢)

(١١٣) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، م ١ ص ٩ .

المشتزين للخمور من بين أمراء الممالك وسلاطينهم ، فقد روى الرحالة الألماني أرنولد فون هارف الذي زار مصر في نهاية القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي أنه تقابل مع بعض الممالك من أصل ألماني ، وقد تنقلوا معه على منازل اليهود والنصارى ، وشاهد الخمر في الأماكن التي مر بها ، وحكى أيضاً أن هناك بعضاً من المسلمين كانوا يشاركون اليهود في تناول الخمر ، وكان لليهود حانات للخمور (١١٤) .

ومن المعروف أن بعض سلاطين الممالك لجثوا في أوقات الأزمات والشدائد الى اراقة الخمور وتحريم تعاطيها في مختلف أنحاء الدولة المملوكية في محاولة منهم لاثبات التوبة (١١٥) .

أما عن نصيب اليهود في تجارة البحر المتوسط ، فيلاحظ أنه لم يكن لهم نصيب كبير في هذه التجارة ، ففي جنوة جرى اضطهاد لليهود وطردها مرة تلو الأخرى من المدينة ، ولم يكن يسمح لهم بالبقاء فيها أكثر من ثلاثة أيام ، كما كان حالهم أكثر سوءاً في مدينة البندقية (١١٦) .

ومع ذلك فمن الصعب القول بأنه لم يكن للتجار اليهود أى دور في التجارة مع أوروبا والغرب ، لأن تجار اليهود لم يكونوا جميعاً من بين تجار التجزئة بل كان يوجد بينهم العديد من التجار الأثرياء الذين أرسلوا تجارتهم فيما وراء البحار واشتروا بضائع من بين ما كان يصل الى سواحل مصر ثم باعوها لتجار التجزئة بعد ذلك في الداخل ، بدليل اشارة بعض الوثائق التي ترجع الى

Arnold (V.H.) The Pilgrimage of Arnold, pp. 118-119. (١١٤).

(١١٥) انظر: ص ١٢٥ من هذا الفصل .

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 167-168. (١١٦)

النصف الثاني من القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى
الى الصلات التى كانت لهؤلاء التجار مع تجار ايطاليا (١١٧) ،
كما اشارت بعض وثائق الجنيزة الى مجموعة من تجار اليهود
الاثرياء الذين كانوا يستعينون بيهود آخرين كوكلاء تجاريين لهم
فى البلاد الاخرى (١١٨) .

وعمل اليهود ايضا فى مجال الأعمال المصرفية (١١٩) التى
كانت تدر عليهم أرباحا عالية .

David (A), Jewish Life in Egypt, p. 18 ; Ashtod, (١١٧)

History of the Jews, II, pp. 169-170.

David (A.), Jewish Life in Egypt, 18-19. (١١٨)

(١١٩): انظر الباب الاول الفصل الثانى .

الباب الثالث

البنية الداخلية لجماعات اليهود في العصر المملوكي

التقسيم الطائفي الديني

الربانيون ، والقراءون ، والمسامرة

انقسم اليهود في مختلف مراحل تاريخهم الى فرق دينية تدعى كل فرقة أنها أمثل طريقة وأشد تمسكا بأصول الدين اليهودي وروحه عن غيرها ، وتركز الاختلاف بين تلك الفرق حول الاعتراف بأسفار العهد القديم « التوراة » والتلمود أو إنكار بعض هذه الأصول ورفض الأخذ بما جاء فيها من أحكام وتعاليم (١) .

وكان اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك ثلاث طوائف هم : الربانيون ، والقراءون والسامرة (٢) ، فقد ذكر السخاوي

(١) على عبد الواحد وافي ، اليهودية واليهود بحث في ديانة اليهود وتاريخهم ونظامهم الاجتماعي والاقتصادي ، القاهرة ، ١٩٧٠ ، ص ٨٧ .
(٢) وعن الفرق اليهودية ، انظر مراد فرج ، القراءون والربانيون ، القاهرة ١٩١٨ م ، ص ١٣ ، ٤٢ ، ١١٢ ؛ محمد بحر ، اليهودية - القاهرة بدون تاريخ ، ص ١٤١ ؛ وما بعدها ؛ حسن ظاظا ، الفكر اليبني الاسرائيلي ، ص ٢٩٥ ؛ وما بعدها ؛ سيده كاشف ، مصر الاسلامية ، ص ٥٧ ؛ محمود رزق ، المجتمع المصري ، ص ١٣٧ ؛ سلوى ميلاد ، وثائق أهل النمة ، ص ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ .

في أحداث عام ٨٤٦ هـ / ١٤٤٢ م أن السلطان جقمق استدعى عبد اللطيف من الريانيين وفرج أحد مشايخ القرائين وابراهيم كبير السامرة بالاضافة الى بطرك الملكية ويطرك اليعاقبة لأمور تتعلق بطوائفهم (٣) ، وهذا دليل على وجود الفرق الثلاث في عصر الماليك .

والريانون أو الريانيون أو الرييون هم جمهور اليهود المعروفون أكثر من غيرهم ، وتعنى كلمة « ربانيم » بالعبرية الامام الحبر الفقيه ، وقد عربت هذه الكلمة الى « رباني » ووردت في القرآن الكريم في قوله تعالى « انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله . . . » (٤) ، وقد سمي أبناء هذه الفرقة « ربانين » اشارة الى اتباعهم تفسير علماء اليهود وفقهائهم في المشنا (٥) ،

(٢) السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٤٠ .

(٤) قرآن كريم ، سورة المائدة ، آية رقم ٤٤ .

(٥) المشنا ، كلمة عبرية تنطق « مشنة » بكسر فسكون ففتح وهو اسم كتاب

عبري فقهى بمنزلة التفسير للتوراة ولكن للريانيين فيه اعتقاد خاص دون القرائين وهو أنه سنة عن موسى عليه السلام ، أوحى بها الله اليه في أثناء الأيام الأربعين التي قضاهما في طور سيناء وأمره ألا يكتبها وأن يبلغها شفويا ، ولذا فهي تعرف بالنوراة الشفوية وتقسم « المشنة » ستة أقسام تعرف ب سداريم وهي لفظة آرامية تعنى الاوامر وهذه العناوين الستة ، هي « زرعيم » أى الزراعة والبذور و « موعيد » أى الأعياد ، وناشيم ومعناها النساء ، وتزيكين ومعناها الجروح ، وقوداشيم ومعناها المقدسات والأشياء المقدسة ، وتوهاروت ، ومعناها المطهرات عن الطهارة والنجاسة وما يتعلق بهما ، انظر ابن النديم ، الفهرست ، المكتبة التجارية الكبرى ، القاهرة بدون تاريخ ، ص ٤٠ ؛ جواد على ، علم ابن النديم باليهودية والخراسانية ، مجلة المجمع العلمي العراقي ، م ٨ ، ١٩٦١ م ، ص ٩٠ .

٩٩ : مراد فرج القراءون والريانون ، ص ٢٦ الى ٢٨ .

والتلمود (٦) ، وتقيدوا بذلك حتى
صار هذا الاسم سمة عامة لهم (٧) .

وكانت رئاسة اليهود لواحد من الريائيين وهم أكبر طوائف
اليهود في تلك الآونة ، وكان له حق الإشراف على أبناء الطوائف
الثلاث (٨) .

(٦) التلمود بالعبرية « المعرفة » أو « التعليم » ومصدرها العبري *למד* ، ومنها
تلمية بمعنى التلميذ لأنه يعلم الفقه والدين وتفسير التوراة ويقسم قسمين المشينة وهي
النص أو المن والجمارا وهي التفسير أو الشرح ؛ والتلمود هو الاسم الجامع
للمشنة والجمارا معا ، والمشنة عبارة عن مجموعة تقاليد اليهود في شتى نواحي
الحياة اليهودية مع بعض الآيات من كتاب التوراة ، وهناك تلمودان يعرف أولهما
بالتلمود الفلسطيني واليهود يسمونه الأورشليمي والثاني التلمود البابلي ، انظر
شامير مكاريوس ، تاريخ الاسرائيليين ، مطبعة المقتطف بمصر ، ١٩٠٤ م ،
ص ١١١ ، ١١٢ ، مراد فرج ، القراءون والربانون ، ص ٢٩ ؛ صبري جرجس
التراث الصهيوني والفكر الغرويدي ، ط (١) ، القاهرة ، ١٩٧٠ م ؛ ص ١٠
أحمد سوسة ، العرب واليهود في التاريخ ، حقائق تاريخية تظهرها المكتشفات
الأثرية ، ط (٢) ١٩٧٢ م ، ص ١٤٧ ، ١٤٨ ؛ أنور الجندي ، المخططات التلمودية
الصهيونية اليهودية في غزو الفكر الاسلامي ط (٢) القاهرة ١٩٧٢ م ، ص ٢٥ ؛
فؤاد حسنين ، اليهودية واليهودية المسيحية ، معهد البحوث والدراسات العربية
١٩٦٨ م ، ص ١٠١ ؛ محمد جسيب منصور ، النظام القانوني للأسرة في الشرائع
غير الاسلامية ، الاسكندرية ١٩٨٢ م ، ص ٢٢ ؛ رشاد عبد الله الشامي الشخصية
اليهودية في ألب احسان عبد القدوس ، دار الهلال ، ١٩٩١ م ، ص ١٤٤ ؛ محمود
مزروعة ، دراسات في اليهودية ، ط (١) القاهرة ١٩٨٧ م ، ص ٢١٢ ، ٢١٣ .
(٧) قاسم عبده ، أهل الدمة ، ص ١٠٩ .

(٨) الخالدي ، المقصد الرفيع ، ورقة ١٤٧ ؛ المقرئ ، البلوك ج ١ ق (٣)
ص ٧٢٨ ، القلقشندي ، صبح الأعشي ج ١١ ، ص ٢٩١ ، ٢٩٢ ؛ فؤاد حسنين ،
اليهودية ، ص ١٠١ .

Bosworth, Christian and Jewish, p. 210 ; Clerget Le Caire
étude, p. 217 ; Cothell, An Eleventh-Century, p. 539.

وكان عليه تنظيم العلاقة بينهم وبين الدولة ، فضلا عن تنظيم شئونهم الدينية والاجتماعية (٩) ، والقضائية (١٠) ، وتشير المصادر المعاصرة لدولة المماليك الى أن الربانيين انفردوا عن القرائين بشروح لغوامض التوراة التي وضعها احبارهم ، كما اباحوا تاويل نصوص التوراة (١١) .

أما الفرقة الثانية من فرق اليهود في مصر فهي « القرائين » (١٢) ، والكلمة مشتقة من المصدر « قرأ » بفتح وضم ممدود والالف ساكنة ، بمعنى قرأ — دعا — نادى — وذلك لأنهم لم يؤمنوا بغير (المقرأ) أى ما يقرأ فيه وهي التوراة التي لم يعترفوا بغيرها من كتب اليهود كما أنهم لم يتقيدوا بما جاء في التلمود (١٣) ، ويعتقدون بسابق القدر ، ويعتمدون على الأهل في تقويمهم وحساب أعيادهم ومواسمهم مما أوجد فروقا في هذه

(٩) محمود رزق ، المجتمع المصري ، ص ١٢٧

(١٠) Adler, Jewish Travellers, p. 229 ; Clerget, Le Caire

étude de géographie, p. 217.

(١١) الخالدي ، المقصد الرفيع ، ص ١٤١ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ،

ج ١٢ ، ص ٥٧ ؛ ابن حزم ، اليهودية ، تحقيق وتعليق محمود على حماية ط (١) القاهرة ١٩٨١ م ، ص ٧٢ ، ٧٣ ؛

Gottheil, An Eleventh-Century, p. 537.

(١٢) الخالدي ، المقصد الرفيع ، ص ١٤١ ؛ ابن الجوزية ، هداية الحيارى ،

ص ٢٥٣ ؛ المقرئ ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٦ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ،

ج ١٢ ، ص ٢٥٦ ؛ محمد محمود نمر ، الأحوال الشخصية للطوائف غير الإسلامية

من المصريين في الشريعتين المسيحية والموسوية ، ط (١) القاهرة ١٩٥٧ م ،

ص ٤٨ ، ٤٩ ؛ ابن يحنى المغربي ، أفعال اليهود ، ص ١٧٤ .

(١٣) الخالدي ، المقصد الرفيع ، ص ١٤١ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ،

ج ١٢ ، ص ٢٥٨ ؛ بنيامين ، رحلة بنيامين التيطلي ، ترجمة وتعليق عزرا حداد

بغداد ١٣٨٤ هـ ، ملحق رقم (٢) ، ص ١٩٥ ، قامت عبدة ، أهل النمة ، ص ١١١ .

الناحية بينهم وبين الربانيين (١٤) . وقد شبههم بعض المؤرخين
العرب بالمعتزلة في الاسلام (١٥) ، والحقيقة أن هذا التشبيه
لا يطابق الواقع ، ولعل السبب في ذلك هو الخلط بينهم وبين
الفريسيين (١٦) .

وتشير بعض المصادر التاريخية إلى أن أصل هذه الفرقة
يرجع إلى عنان بن داود ، فقد حدث أن توفي حاخام العراق
الأكبر ورأس الجالوت في الدولة الإسلامية ، وكان اسمه « الجاؤون
سليمان » ويبدو أنه لم يترك ولدا يخلفه في وظيفته وكان أحق
المرشحين لهذا المنصب ابن أخيه عنان بن داود فعارض في
انتخابه أكبر رجلين باقين على رأس اليهود في الدولة الإسلامية ،
واختارا لزعامة يهود العراق الأخ الأصغر لعنان بن داود واسمه
حنانيا (١٧) ، وقد وجد اليهود في ثورة عنان هذه ضالتهم المنشودة

(١٤) ابن الوردي ، تنمية المختصر ، ص ١٠٢ : أبي الفداء ، المختصر في
أخبار البشر ، ط (١) ١٩٠٧ م ، ج ١ : ص ٨٨ .
(١٥) قاسم عبده ، أهل الذمة ص ١١٠ .

(١٦) الفريسيون ، الفريسيون ، وبالعبودية فروشيم هم الربانيون أنفسهم وهم
جمهور اليهود غير القرائين ، وللتسمية معنيان الأول الاعتزال أي أنهم كالمعتزلة
في الاسلام ، وقد حافظوا على التوراة والتلمود وتشددوا في الطهارة والأطعمة
الحلال وقد بدأ اعتزالهم وقت ختام النبوة أيام تعقب الروم لهم ، فأسلموا أنفسهم
رهينة في يد الايمان فبعضهم تغالى وتغافى وهم الاسييم وقد انفردوا بأنفسهم
والبعض الآخر وهم الجمهور ظلوا على ما هم عليه لم يستهينوا بأمر الحياة
هذا هو المعنى الأول بحسب تفسيرهم لكلمة فروشيم من قرش بمعنى فسر ، ميز ،
فرق ، والمعنى الآخر قيل لهم ذلك لأنهم يعلمون بالتفسير أي التفسير الوارد بالمشنا
والتوفيق بينه وبين التوراة انظر مراد فرج ، القراءون والربانون ، ص ٢٩ ، ٣٠ .
(١٧) الشهرستاني ، الملل والنحل ، صححه وعلق عليه أحمد فهمي محمد ،
القاهرة ١٩٤٨ م ، ج ٢ ، ص ٢٢ : ابن حزم الفصل في الملل والاهواء والنحل ،
ط (١) ١٣٤٧ هـ ، ص ٨٢ : اليهودية ، ص ٧٠ ، ٧١ : أبي الفداء ، المختصر ،

منصبوه على رأس حركتهم ، فأسرع الربانون بالشكوى إلى الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور الذي أمر بحبس عنان ، ويروى بعض المؤرخين أن عنان هذا لقي الإمام أبا حنيفة النعمان في السجن فأشار عليه أن يدعى أنه صاحب دين وليس ثائرا على رأس الجالوت ، وبعد إطلاق سراحه رحل إلى فلسطين هو وأتباعه حيث شيدوا لهم كنيس (١٨) ، وأن كان بعض الباحثين المحدثين يرفض رواية السجن هذه ويرجحون أنه لا صحة لها من أساسها وينفون ما زعمه باحثو الربانيين من تأثر القرائين بالشيعية ، وأن عنان كان تلميذا للمعتزلة الذين وقفوا موقف الحذر من الروايات الشفوية الإسلامية ، وتخرجوا من اعتبار الحديث مصدرا أساسيا للتشريع الإسلامي ، ويزعمون أن ذلك جوهر رفض عنان للتلمود وليس حقهده على الربانيين بسبب الصراع على منصب رئيس الجالوت كما قيل (١٩) .

ص ٨٨ : دوزي ، ملوك الطوائف ونظرات في تاريخ الاسلام ، ترجمة كام كامل كيلاني ، ط (١) ، ١٩٢٢ م ، ص ٢٥٢ : جواد علي ، علم ابن النديم باليهودية ، ص ١١١ ، ١١٢ .

(١٨) بنيامين القطيلي ، رحلة بنيامين ص ١٩٢ : يوسف رزق الله ، نزعة المشتاق في تاريخ يهود العراق ، بغداد ١٩٢٤ م ، ص ١٠٤ : حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٩٦ : احمد سوسة ، ملامح من التاريخ القديم ليهود العراق ، مركز الدراسات الفلسطينية ، جامعة بغداد ، ١٩٧٨ م : ص ١٩٨ ، ٢٠٠ : وافى ، اليهودية واليهود ، ص ٩٤ : ابن يحيى المغربي ، احكام اليهود ، ص ١٧٤ : عبد الغنى عبود ، اليهود واليهودية والاسلام القاهرة ١٩٨٢ م ، ص ٦٩ : Cohen (Martin) Anan Ben David Karaite Origins, JQR, 1963, p. 132.

(١٩) حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٩٥ : قاسم عبده ، اهل الفضة .

ص ١١٢ .

ويرجح البعض عودة نشأة هذه الفرقة الى فترة سابقة على عصر عنان والى أن جذور تاريخ القرائين يمتد الى اعماق التاريخ اليهودي (٢٠) ، كما ذكر المقرئى أن العائانية نسبة الى عنان بن داود ، وأشار بأنها فرقة غير القرائين الذين يرجع تاريخ نشأتهم الى فترة سابقة فى التاريخ اليهودي (٢١) .

وقد اعتبر مؤرخو عصر المماليك الربانيين والقرائين بمثابة الفرقة الواحدة ، وذلك رغم أنه كان لكل من الفرقتين معابدها الخاصة ، فقد اتفق القراءون والربانيون على استخراج ستمائة وثلاث عشرة فريضة من التوراة كما اتفقوا على نبوة موسى وهارون ويوشع ، وعلى نبوة ابراهيم واسحق ويعقوب . . . وهو (اسرائيل) وأبنائه الاثنى عشر (الأسباط) ، ولم يعترف القراءون بغير هؤلاء (٢٢) .

وهناك العديد أيضا من الاختلافات بين القرائين والربانيين نذكر منها : رعوس الشهور وتحديد موعد شهر أبيب (أغسطس) فقد اختلف اليهود فى تحديد بداية الشهور ، ففى الوقت الذى يذهب فيه القراءون الى تحديد رأس الشهر برؤية الهلال ، نجد أن الربانيين ينكرون ذلك ، بل لم يتقيدوا برؤية الهلال ، واعتمدوا على الحساب ، لأنهم أى الربانيون يعتقدون أن تحديد بدايئة الشهر برؤية الهلال قد يخلق مشاكل كثيرة ، خاصة فيما يتعلق

(٢٠) مراد فرج ، القراءون والربانيون ، ص ٤٣ .

(٢١) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٢ ، ٤٧٦ : قاسم عبده ، أهل النوبة ،

ص ١١٢ .

(٢٢) الخالدى ، المقصد الرفيع ، ورقة ١٤١ : القلقشندى صبيح الأعشى ،

ج ١٣ ، ص ٢٥٢ ، انظر أيضا مراد فرج ، القراءون والربانيون ، ص ١١٣ :

١١٦ :

Gottheil, An Eleventh-Century, p. 537.

بالأعياد نظرا لأهمية معرفتها في جميع الأماكن في آن واحد إذ يترتب على ذلك تأدية الطقوس الدينية في مواعيد محددة ، لذا فإن الاعتماد على رؤية الهلال ، قد يقضى الى الإبلاغ عن حلول الأعياد في أوقات متفاوتة (٢٣) ، ويروى بصدد أخذ الريانيين بطريقة الحساب ، أن السامريين ، لعدواتهم للريانيين خدعهم عدة مرات بإطلاق الدخان قبل رؤية الهلال فلما اكتشف الريانيون ذلك لجئوا الى الحساب في تقويمهم ، وإن كان بعض الريانيين يرفضون ذلك ، وقالوا إن السبب في اتخاذهم أسلوب الحساب يرجع الى أن علماءهم أدركوا أن آخر أمرهم الى الشتات فخافوا أن يسبب اعتمادهم على رؤية الهلال اختلافا في مواسمهم ونزاعا فيما بينهم فاستخدموا الحساب لهذا الغرض (٢٤) .

هذا ومن المعروف أن القرائين يلتزمون بعدد أيام كل عيد حسب ما ورد في التوراة ، أما الريانيون فقد أضافوا يوما الى أيام كل عيد ، فيما عدا صيام يوم الغفران ، الذي يصومونه يوما واحدا دون زيادة ، ويرجع ذلك الى اتباعهم نظام الحساب في تحديد رموس الشهور سواء اتفق ذلك مع رؤية الهلال أم لم يتفق ، وقد أضافوا هذا اليوم احتياطا لما قد يقع من الخطأ بين الحساب والرؤية . أما القراءون فلم يجدوا أنفسهم في حاجة الى زيادة هذا اليوم لاتباعهم رؤية الهلال ، فظلت أيام أعيادهم كما حددتها المقرأ (٢٥) .

(٢٣) المقریزی ، الخطط ج ٢ ، ص ٤٧١ ؛ مراد فرج ، القراءون والريانيون ، ص ١١٣ ؛ محمد الهواري ، الاختلاف بين القرائين والريانيين في ضوء الجنيزة ، القاهرة ١٩٩٤ م ، ص ٣٧ - ٤٠ .

(٢٤) المقریزی ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧١ ؛ محمد الهواري ، الاختلافات بين القرائين والريانيين ، ص ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٠ .

(٢٥) مراد فرج ، القراءون والريانيون ، ص ١٤٦ - ١٤٧ ، محمد الهواري ، الاختلافات بين القرائين والريانيين ، ص ٤٣ .

ونظام الحساب في معرفة بداية الشهور ، وما نجم عنه من اختلاف التقويم بين القرائين والربانيين تبعته مشاكل كثيرة ، فقد أصبحت مواسمهم وأعيادهم وبعض أيام صومهم لا تتطابق زمنيا عند الفرقتين (٢٦) .

أما عن أحكام النجاسة والطهارة فقد أسقط الربانيون النجاسة عن جميع الناس في فترة الشتات (٢٧) ، وقالوا أنه لا نجاسة من أبرص ولا حاجة للتطهر من ميت ، فأسقطوا بهذا القول جميع النجاسات ، وقد اتفق عنان مع الربانيين فأسقط بدوره النجاسة من الميت في فترة الشتات ، وهناك من يربط ذلك بتأثر عنان بالفكر الاسلامي ، اذ أن فكرة نجاسة المسلم بعد وفاته غير موجودة في الاسلام (٢٨) .

وبالنسبة للذبائح من الحيوانات والطيور ، فقد اختلف الربانيون والقراءون في كيفية معرفة الطائر الذي يجوز اكله ، والطائر غير الطاهر المحرم اكله ، فقال الربانيون ان الطائر يعرف بعلامات معينة ، وتابعهم العنانيون في ذلك ، الا أنهم اختلفوا فيما بينهم بصدد هذه العلامات ، وقد حرم عنان أكل جميع الطيور عدا اليمام وأفراخ الحمام ، والذبيحة من البهائم الطاهرة في رأيه هي التي يجوز أكلها عند اليهود ، وهي التي تذبح بالطريقة

(٢٦) محمد الهواري . الاختلافات بين القرائين والربانيين ، ص ٤٢ - ٤٤ .

(٢٧) المشتتون The Dispersed أي اليهود الموجودون في المنفى أو

الشتات ، والشتات dispersed ترجمة عربية لكلمة الدياسبورا التي

تستخدم للإشارة لوجود اليهود في المنفى أي خارج فلسطين ، انظر المسيوى ،

موسوعة المفاهيم والمصطلحات ، ص ٢٢٦ ، ٢٦٥ .

(٢٨) محمد الهواري ، الاختلافات بين القرائين والربانيين ، ص ٥٧

الشرعية بحيث يقطع الحلقوم والمرى والأدواج (٢٩) ، أما الطيور ، فقد اختلفوا في ذبحها ، فقليل عن الربانيين أنهم فرقوا بين ما يأكله الكاهن وبين ما يأكله سائر الناس ، فإذا كان الطائر مما سيأكله الكاهن ذبحوه من القفا ، أما إذا كان الطائر مما سيأكله عامة الناس ذبح بطريقة ذبح البهائم نفسها ، وإن كان عنان لم يفرق بين ما يأكله الكاهن ، وما يأكله الناس من الطيور فكلها تذبح من القفا (٣٠) ، وذهب بعض القرائين إلى تحريم أكل لحم الطيور (٣١) ، وإن كانوا في فترة متأخرة حددوا عددا من الطيور المنزلية وسمحوا بأكلها ، وحرّم عنان أيضا أكل لحم البقر طوال فترة السبي (٣٢) كما حرم أكل لحم الخراف لأنه طبقا لشريعتهم فإن الخراف تندرج تحت ما تحرمه التوراة (٣٣) .

(٢٩) يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، مصر ١٩٤٨ م ، ص ١٠٣ : الهوارى الاختلافات ، بين القرائين والربانيين ، ص ٦١ .

(٣٠) محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والربانيين ، ص ٦١ .

(٣١) مراد فرج ، الفراعون والربانيون ، ص ١٦٦ .

(٢٢) محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والربانيين : السبي البابلى : كان التهجير الاجبارى لقيادات شعب ما أمرا شائعا في العصور القديمة ، وبعد سقوط مملكة يسرائيل ويهوذا العبرانيتين على يد الآشوريين والبابليين قام الغزاة بتهجير بضعة آلاف من القيادات العبرانية . وقد اندمج اليهود المهجرين إلى آشور ، أما الذين هاجروا إلى بابل فقد اشتغلوا بالتجارة وتأثروا بالحضارة البابلية تأثرا عميقا خلافا ، وقد تم السبي البابلى على يد ملك بابل نبوخذنصر على ثلاث دفعات ٢٠٢٣ نسمة في عام ٥٩٧ ق م ، ٧٣٢ نسمة في عام ٥٨٦ ق م ، و ٤٧٥ نسمة في عام ٥٨١ ق م فيكون المجموع ٤٦٠٠ نسمة ، المسيرى ، موسوعة المفاهيم ، ص ٩٥ ، ص ٢١٢ .

Adler. Jewish Travellers, p. 228.

(٢٣)

ويحرم القراعون أكل أجزاء من الحيوان الطاهر ، كالإلية بكاملها والشحم أو الدهن الذى يغطى الأحشاء (٣٤) ، فى حين أجاز الريانيون أكل هذه الأجزاء ، كما حرم الريانيون أكل عرق النسا من البقر والغنم وسائر الحيوانات ، ولم يحرموه من الطيور . أما القراعون فقد حرموا أكل عرق النسا من جميع البهائم والطيور (٣٥) .

ومن الوصايا الواردة فى التوراة والتى أثار تفسيرها خلافا بين اليهود ، وصية وردت ثلاث مرات فى التوراة تقول « لا تطبخ جديا بلبن أمه » أى الرضيع ، وقد حرم القراعون طبخ الجدى بلبن أمه وصغير البقرة بلبن أمه ، وكذلك فى الماعز أى أنه لا يطبخ فرع من أصل ، والحكمة فى ذلك هو الشفقة الإلهية لما يراه . المحرمون من غلظة وقسوة فى طبخ الحيوانات بلبن أمهاتهم ، وقد رأى الريانيون وبعض المخالفين الآخرين ، تحريم أكل اللحم باللبن مطلقا (٣٦) ، أى خلط اللحم باللبن . هذه نماذج على سبيل المثال لا الحصر من الاختلافات بين القرائين والريانيين ، التى فيما يتعلق بالاختلافات الخاصة بالزواج والطلاق والأعياد فسوف نتناولها بالتفصيل فى الباب الرابع الفصل الأول الخاص بالأوضاع الاجتماعية لليهود من هذه الدراسة .

(٣٤) سفر اللاويين ، الأصحاح الثالث ، ٩ ؛ يوسف إبراهيم ، المرشد الأمين ، ص ١٠٥ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٦٢ .

(٣٥) سفر التكوين الأصحاح الثانى والثلاثون ، ٣٢ ؛ يوسف إبراهيم ، المرشد الأمين ، ص ١٠٥ ؛ محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والريانيين ، ص ٦٢ .

(٣٦) مراد فرج ، القراعون والريانيون و ص ١١٨ .

وعن الفرقة الثالثة من فرق اليهود أى السامرة ، فهى
باللغة العبرية « شومرون » التى تعنى عاصمة مملكة إسرائيل
التي يوجد فيها جبل جريزيم الذى كان يحج اليه السامريون فى
عيد الفصح (٣٧) ، وقد شكلت السامرة أقلية صغيرة العدد فى
مصر أيام سلاطين المماليك كما يتضح من الوثائق التى تحت
أيدينا (٣٨) ، هذا فضلا عن أن بعض المصادر المعاصرة قد أشارت
الى أن السامرة ليست من اليهود (٣٩) ، ومع هذا فقد عاملهم
سلاطين المماليك على أساس أنهم فرقة يهودية ينطبق عليها
شروط أهل الذمة (٤٠) .

وقد نشأت هذه الطائفة فى فلسطين بعد سقوط مملكة
إسرائيل التى انشقت بعد وفاة سليمان على يد ملك آشور
« تفلث فلاسر » عام ٧٢٨ ق.م الذى أجلى اليهود عن فلسطين
الى نواحي شمال ايران الحالية ، وأحل محلهم بعض القبائل فى
سكنى عاصمة المملكة وهى مدينة السامرة القديمة التى يعيشون

(٢٧) مراد فرج ، القراءون والربانون ، ص ١٢ ؛ كمال الصليبي ، التوراة
جاءة من جزيرة العرب ، ترجمة عفيف الرزاز ، بيروت ١٩٨٥ م ، ص ٢٠١ .
٢٠٤ : المسيرى ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات ، ص ٢١١ .

(٣٨) العمرى ، التعريف ، ص ١٤٤ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١١ .
ص ٢٩١ .

(٣٩) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٨ ؛ السلوك ، ج ١ ص ٧٢٨
هامش ٢ ، ٣ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٦٨ ؛ انظر أيضا
حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٤٧ .

(٤٠) العمرى ، التعريف ، ص ١٤٤ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١١
ص ٢٩١ ؛ قاسم عبده ، أهل انعمة ، ص ١١٣ .

حولها والتي قامت على انقاضها مدينة نابلس (٤١) ، ويذهب بعض الباحثين اليهود الى أن نشأة هذه الفرقة ترجع الى أيام السبي البابلي عام ٥٨٦ ق.م (٤٢) . وفي هذا التاريخ بنى السامريون هيكلهم فوق جبل جرزيم (٤٣) .

وقد اشتدت العداوة بين هذه الفرقة وبقية اليهود عندما رفضوا المساهمة في بناء الهيكل الثانى ، اذ كانوا يعتبرون أن المكان المقدس لليهودية هو جبل جرزيم وليس جبل صهيون وأورشليم ، وقد أضاف هؤلاء الى التوراة عبارات توحى بقدسية هذا الجبل ، ومن المعروف أن السامرة يصعدون جبل جرزيم ثلاث مرات فى السنة حاملين معهم حجارة ذهبية ليقدّموها قربانا على المذبح فى أعلى الجبل ، وهم لا يحجون الى القدس ذلك لأن جبل جرزيم يحتل فى قدسيّتهم مكان القدس ، وهم يقدمون الشاة فى عيد الفصح محتفظين بعظامها سليمة (٤٤) .

وترى السامرة أن اليهود ضلوا عن طريق اليهودية الصحيح لذا فهم يعيشون فى عزلة ولا يتزاوجون مع بقية اليهود ، وقد كان من نتيجة هذه العزلة أن انتشر الجهل بينهم (٤٥) ، ومن المعروف

(٤١) سفر الملوك ، الاصحاح ، ١٧ ، ٢٤ ، ٢٤ : ابن حزم . اليهودية ، ص ٦٧ : بنيامين التطليلي ، رحلة بنيامين ، ص ١٨٥ : حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٤٧ ١ محمد بحر ، اليهودية ص ١٤١ .

(٤٢) مراد فرج ، القراءون والربانون ، ص ١٢ ، ١٨ .

(٤٣) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٤٧ : قاسم عبده ، اهل الذمة ،

ص ١١٤ : لأزار يورشامى ، السامريون ، مجلة الكليم ، العدد الثالث والثلاثون ، ١٦ يونية ١٩٤٦ م ، ص ١٠ .

(٤٤) عبد الرازق قنديل ، الأثر الاسلامى فى الفكر الدينى اليهودى ، مركز

بحوث الشرق الاوسط ، القاهرة ١٩٨٤ م ص ٨٨ : Adler, Jewish Travellers, p. 174.

(٤٥) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٤١ .

أيضا أن هذه الفرقة لا تؤمن إلا بأسفار موسى الخمسة مما دفع بعض المصادر العربية الى القول بأن لهم تورا تخصهم غير التورا التي بأيدي كل من القرائين والريانيين (٤٦) .

كذلك أنكر السامرة نبوة كل من أتى بعد موسى عليه السلام باستثناء هارون ويوشع ، وكانوا يتخذون من جبل جرزيم بالقرب من نابلس قبلة لهم ويحجون اليه ، وكانوا أيضا شديدي الحرص على حرمة السبت فلا ترى عندهم فيه نارا أو نورا ، وهم مثل سائر اليهود يؤمنون بيوم القيامة وبوجود الملائكة ، وظهور المسيح في آخر الأيام ، ولهم لهجة عبرية خاصة بهم ، ولغة خطية مغايرة يزعمون أنها جاءتهم صحيحة من عهد النبي موسى عليه السلام (٤٧) .

(٤٦) المقرئزي ، السلوك ، ج ١ ، ص ٧٢٨ ، هامش ٢ ، ٣ ؛ عبد الرازق تفتيل ، الأثر الاسلامي ، ص ٨٨ ؛

Goldzihe (Ign), Ueber Muhammedani Sche Polemik Gegen Ahl al Kitab, ZDMG, XXXII, 1878, p. 383.

(٤٧) الخالدي ، المقصد الرفيع ، ورقة ١٤١ ؛ ابن حزم اليهودية . ص ٦٧ ، ٦٨ ؛ الشهرستاني ، الملل والنحل ، ج ٢ ص ٢٨ ، ٣٠ ، ٣١ ؛ ابن قيم الجوزية ، أحكام أهل الذمة ، ج ١ ، ص ٩١ ؛ بنيامين ، رحلة بنيامين ، ص ١٨٩ ؛ مراد فرج ، القراءون والريانون ، ص ١٧ ، ١٨ ؛ وافى ، اليهودية واليهود ، ص ٨٩ ، جواد على ، علم ابن التميم باليهودية ، ص ١٠٨ ، ١٠٩ ، ملاحظا ، الفكر الديني ، ص ٢٤٨ ، محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٤١ ؛ دوزي ، نظرات في تاريخ الاسلام ، ص ٣٥١ ، ٣٥٢ ؛ فؤاد حسنين ، اليهودية ، ص ١٠١ ؛ أحمد سوسة ، ملامح من التاريخ ، ص ١٨٦ ، ١٨٧ ؛ العرب واليهود ، ص ١٥٢ ؛ عبد الغنى عبود ، اليهود واليهودية والاسلام ، القاهرة ١٩٨٢ م ، ص ٦٩ ؛ Gottheil, An Eleventh-Century, p. 538.

وتعد طائفة السامرة أغنى أغنياء طوائف اليهود في القاهرة، وقد اشتغلوا بمعظم المناصب العليا في دولة المماليك (٤٨) .

أما فيما يتعلق بوضع الطوائف اليهودية في مصر وهل زادت أعدادها أم نقصت ، وهل انضم إليها مهاجرون جدد من دول مجاورة بعد أن وصل إلى مسماع هذه الطوائف مدى تميز الوضع، الذي كان يتمتع به اليهود في أرض مصر وبخاصة في عهد السلطان الناصر محمد ، فيلاحظ أن مصر كانت بالنسبة للهجرة اليهودية ، ملجأ لمعظم المهاجرين من اليهود الذين وصلوا إلى مصر من دول الغرب ومن أفريقيا وإسبانيا ، بل ويمكن القول إن هجرة إسبانيا وشمال أفريقيا لمصر قد استمرت طوال العصور الوسطى ، وكان معظم المهاجرين من التجار ، وكانت تدفعهم طموحاتهم إلى إمكانية الكسب السريع نظرا لتجمع الأسواق العالمية في مصر ، يضاف إلى ذلك أن وضع اليهود في مصر كان أفضل بكثير من وضعهم في الدول الأوروبية (٤٩) .

وتكشف إحدى وثائق الجنيزة عن وجود ثبت كبير يحتوى على أسماء بعض الشخصيات اليهودية ضمن الطوائف اليهودية في مصر ، يرجع تاريخه إلى أواخر القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي وهو يضم أسماء كل من إسحق المايوركي ، وابن رابى ريتشبا بن الليدى ، وابن آدم منقوسا (٥٠) ، بالإضافة إلى طبيب يهودى من إسبانيا وصل إلى مصر وشهر إسلامه ، وقد كان هذا الطبيب يقطن مدينة صقلية (٥١) ، كما أمدتنا وثائق

Adler, Jewish Travellers, p. 227.

(٤٨)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 223.

(٤٩)

Ashtor, History of the Jews, pp. 223-224.

(٥٠)

(٥١) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ، ص ١٨٧ .

الجنيزة بشهادة مكتوبة باللغة الآرامية يرجع تاريخها الى عام ٧٣١ هـ / ١٣٣٠ م وتحمل توقيع ابراهام بن يوسف بن حسن وتشير وثائق الجنيزة التي ترجع الى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى الى يهودا بن شأؤل الأسباني الذي عاش في مدينة الاسكندرية (٥٢) .

وتقرا أيضا في احدى وثائق الجنيزة التي يرجع الى النصف الثانى من القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى اسم يهودى كان يعيش في القاهرة ، وهو شلمانى اليهودى ، وكان يلقب بابن الكازرونى نسبة الى مدينة كازرون (٥٣) في فارس الواقعة بين شيراز والبحر ، والتي كانت في العصور الوسطى إحدى المدن التجارية المهمة التي عاش بها عدد كبير من اليهود (٥٤) .

وفي هذه الفترة أيضا وفد على مصر مهاجرون من فارس وبابل واستوطنوا بمصر ، كما تم أسر عدد من اليهود على أيدي المماليك في أثناء سقوط عكا عام ٦٩١ هـ / ١٢٩١ م ، وقام سلاطين المماليك بنقل معظمهم الى مصر وقاموا بتشغيلهم في أعمال كثيرة وخاصة في أعمال البناء ، بدليل ما ذكره آشور عن حالة الأسرى اليهود الذين عمل معظمهم في مجال البناء في عصر الناصر محمد بن قلاوون ، وكانوا يتقاضون أجورا مناسبة ، ولم يكن هناك حراسة عليهم ، وكان كل أسير يعمل حسب طاقته واذا شعر بالتعب

Ashlor, History of the Jews, I, p. 223. (٥٢)

(٥٣) كازرون بتقديم الزاء واخره نون مدينة بفارس بين البحر وشيراز ، وكازرون بلدة عامرة كبيرة وكانت ثياب الكتاب تصنع بها ، وكلها قصور ويساتين ونخيل ممتدة عن يمين وشمال ، وبها سمار كبار وسوق كبيرة ومعظم الدور والجامع على تل يصعد اليه وللمسامرة في البلد قصور حصينة حسنة ، انظر ياقوت الحموى ، معجم البلدان ، طمران ١٩٦٥ م ، م ٤ ص ٢٣٥ ، ٢٣٦ .

Ashlor, History of the Jews, I, p. 221. (٥٤)

ذهب الى داره لكى يتناول طعامه ويستريح . وذكر ايضا ان هؤلاء الأسرى كانوا يجلسون احيانا في مكان متسع يقام فيه حفلات السمر لتسليتهم ، كما كانت تتوافر لهؤلاء الأسرى المعابد الدينية الخاصة بهم والمزودة برجال الدين حتى يتمكنوا من تأدية طقوسهم الدينية بكل حرية ، وكان السلطان يصدر أوامره بمنح هؤلاء اليهود أجازات في يوم السبت حتى يحافظ لهم على قدسية هذا اليوم ، وفقا لمعتقداتهم كما كان يمنحهم من وقت لآخر الامتيازات والهدايا سواء أكانوا مرضى أو أصحاء (٥٥) .

ويعتبر الشماع (٥٦) هو أهم قسم من الصلاة مأخوذة من سفر التثنية ، وكلمة (شماع) أى اسمع هى أول كلمة من آية التوحيد عند اليهود « اسمع يا اسرائيل ، الرب الهنا الرب واحد » (٥٧) .

وتتكون نصوص الصلاة التى تسمى الآن « عميدة » بمعنى وقوف بها يسمى « شيمونه عسره » وهى مجموع تسع عشرة بركة (وكانت فى الأصل ثمانى عشرة) وهى أهم قسم فى الصلاة بعد الشماع ، وكانت تقرأ غيبا من الواحد الى الآخر ، وقد وردت أكثر ألفاظها وعباراتها فى الكتاب المقدس (٥٨) .

(٥٥) Ashtor, History of the Jews, I, p. 223.

(٥٦) ويقسم الشماع الى ثلاثة أقسام الأول مأخوذ من التثنية ٤/٦ - ٩ والقسم الثانى مأخوذ من التثنية ١١/١٣ - ٢١ ، والقسم الثالث مأخوذ من العدد ٣٧/١٥ - ٤١ .

(٥٧) سفر التثنية ، ٤/٦ ؛ حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ١٧٢ .

(٥٨) سفر الخروج ، ٢/٢٨ تحتوى على ١٧ كلمة ، وهى عدد الكلمات فى البركة الرابعة ، والكلمات فى اشعيا ٨/٥٥ أو ١٣/٦ يعادل عدد الكلمات فى البركة الخامسة ، وهو ١٥ وعدد الحروف فى الأمثال ٢٢/٤ أو المزامير ٣/١٠٣ يعادل عدد كلمات البركة الثامنة وهو ٢٧ . انظر حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ١٧٥ .

وجدير بالذكر أن اليهود تأثروا ببعض عادات المسلمين كعادة خلع الحذاء عند دخول المعبد ، فقد كان اليهود القراءون لا يدخلون المعبد بأحذيتهم ، ولو على سبيل الزيارة ، وانما كانوا يتركون أحذيتهم خارج المعبد بجوار الباب ويجلس الجميع على الأرض المفروشة بالسجاد أو الحصر داخل المعبد ، أما اليهود الربانيون فقد كانوا يدخلون المعبد بأحذيتهم (٥٩) ، وان كان بعض اليهود يعتقدون أن موسى بن ميمون سمح لهم بدخول المعابد مرتدين الأحذية ، فقد جاء في بعض الفتاوى أن هذه العادة ترجع الى أهل البلد المتبعة ، فإذا كان الاحترام يقتضى الوقوف أمام العظماء بحذاء فيجب في هذه الحالة أن تؤدى الصلاة بالحذاء ؛ أما اذا كان الاحترام يحتم خلع الحذاء فيجب عندئذ خلعها قبل دخول المعبد (٦٠) .

ومن العادات التى انتشرت بين اليهود وأخذوها أيضا عن المسلمين عادة غسل الأرجل قبل صلاة الصبح ، وقد أعترف بنقل هذه العادة موسى بن ميمون (٦١) ، لأنها لم تكن عادة يهودية بل نتيجة لتأثر اليهود بالجو الاسلامى المحيط بهم .

كما أكد المقرئى أيضا على الاستعانة بالأسرى اليهود في أعمال البناء فذكر أنه في عام ٧٣١ هـ / ١٣٣٠ م شرع في بناء مسجد كبير بالقاهرة ، فخرج الأسرى اليهود لنقل أحجار البناء ، وكل المستلزمات الضرورية لهذه المهمة (٦٢) .

(٥٩) Adler, Jewish Travellers, pp. 159-161-222.

(٦٠) Ashtor, History of the Jews, I, p. 243.

(٦١) Ashtor, History of the Jews, I, p. 373.

(٦٢) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٢٠ .

أما عن معابد اليهود في مصر إبان العصر المملوكي ، فقد أحصى لنا المؤرخ نفسه ما يقرب من إحدى عشرة كنيسة في القاهرة والفسطاط وأقاليم البلاد المصرية وجميعها كانت محدثة في ظل الإسلام على حد قوله (٦٣) ، وكانت « كنيسة دموة » بالجيزة تعد أعظم معابدهم ، وكان اليهود يعتقدون بأنها بنيت في الموضع الذي كان يأوي إليه موسى عليه السلام حين كان يبلغ الرسالة إلى فرعون ، وكان بفناء تلك الكنيسة شجرة ضخمة ، تقول الأساطير اليهودية إنها نبتت في المكان الذي غرس فيه موسى عصاه ، وقد أراد السلطان الأشرف شعبان استخدام أخشابها في بناء مدرسته التي شيدها تحت القلعة غير أن الذين ذهبوا لقطعها وجدوها غير صالحة لهذا الغرض . كما ذكر المقرئ أيضا أن أغصان وأوراق هذه الشجرة جفت ، لأن يهوديا زنى بيهودية تحتها فتكورت أغصانها وأصبح منظرها بشعا ، وكان اليهود يحجون إلى تلك الكنيسة عوضا عن حجهم إلى بيت المقدس في عيد الخطاب والأسابيع (٦٤) .

ويخبرنا المؤرخ اليهودي المصري يوسف بن اسحق السبري أن اليهود في عصر المماليك كانوا يرسلون في أعياد « الخانوكا » خطابات إلى جميع طوائف مصر يدعونهم فيها للحج إلى هذا المعبد في دموة في السابع من شهر آذار (مارس) وهو يوم وفاة النبي موسى ، وللصوم والصلاة في المكان نفسه . وفي اليوم الثامن كان

(٦٣) المقرئ ، الخطط طبعة لبنان ١٩٥٩ م ، ج ٢ ، ص ٢٥٢ ، ٢٦٥ ؛
Glerget (M), Le Caire, p. 217 ; Schreiner (M), Berner Kungen
Zur Chronik des Josef B. Isak Sambari, ZDMG, XLV, 1891,
p. 296.

(٦٤) المقرئ ، الخطط ، ج ٢ ص ٢٥٤ ؛
Schreiner, Josef b. Isak Sambari, p. 299.

اليهود يقومون بنصب الأفراح والأعياد ويعدون هناك وليمة كبيرة. (٦٥).

أما عن كنيسة جوجر ، فتقع بالفسطاط ، وكانت تحيط أيضا بمكانة كبيرة في قلوب اليهود الذين نسبوها الى نبي الله الياس وزعموا أنه ولد بها ، وكان يرعاها طوال اقامته على الأرض حتى رفعه الله اليه (٦٦) .

ويعد معبد المصاصة (٦٧) ، ثالث المعابد الذي كان يعظمه اليهود ، وكان يقع بحى المصاصة في الفسطاط ، وكان اليهود يزعمون أنه بنى قبل الاسلام بحوالى ستمائة وعشرين عاما ، وكان مجلسا لنبي الله الياس ، وأنه رمم في عهد الخليفة عمر بن الخطاب (٦٨) .

ويذكر المقرئى أيضا أنه كان يوجد بالفسطاط كنستان الأولى ليهود فلسطين وتسمى كنيس الشاميين (٦٩) الأورشليميين ، وهذا المعبد كان يخدم اليهود الذين هاجروا من الشام الى مصر لأن هؤلاء كانوا يتمسكون بعاداتهم المتبعة في بلادهم سواء في

Schreimer. Josef b. Isak, Cambari, p. 297. (٦٥)

(٦٦) المقرئى ، الخط ، ج ٣ ، ص ٢٦٢ :

(٦٧) خط المصاصة بالفسطاط كان له خمس مسالك الأول يسلك اليه من درب عمار من أسفل سقيفة خيره ، والثاني يسلك اليه من درب السلسلة والثالث يسلك اليه من درب الجديدة مهر ، والرابع يسلك اليه من درب الكرمة . والخامس يسلك اليه من محرس ، وهذا الخط كان مسكن الوزراء ، وسكننا لشرف الدين الفائزى والصاحب بهاء الدين بن حنا ، وآخر من سكنه الصاحب علم الدين زنبور ، انظر ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٨ .

(٦٨) المقرئى ، الخط ج ٣ ، ص ٢٦٤ :

Schreiner. Josef bB. Isak Sambari. p. 299.

(٦٩) المقرئى ، الخط ، ج ٣ . ص ٤٦٤ ؛ بنيامين ، رحلة بنيامين ،

ص ١٧٠ ، ١٧١ .

الحياة أو الصلاة (٧٠) وكان هذا الكنيس يضم صحفاً بالية ممزقة من أسفار التوراة وكان الناس في عصر المقرئى ينسبون هذا الكنيس الى عزرا الحبر المصلح المشهور لا الى النبی — الذى عاش في القرن الخامس ق.م غير أن الحقيقة أن الكنيس ينسب إلى إبراهيم بن عزرا الأديب والعالم الأندلسي الذى عاش في القرن الخامس الهجرى / الحادى عشر الميلادى ، ودليل ذلك أن عزرا الحبر لم يزر مصر مطلقاً ، وقد عثر في هذا الكنيس على العديد من الأوراق المخطوطة التى أرسل أغلبها الى جامعات أوروبا وأمريكا ، وهذه المخطوطات تشتمل على نصوص يرجع بعضها الى ما قبل المسيح والبعض الآخر الى انعمصر الفاطمى (٧١) ، وكان منقوشاً على باب هذا الكنيس باللغة العبرية أنها شيدت في القرن الأول قبل الميلاد (٧٢) ويفهم من المؤرخ ابن دقماق أنها كانت تقع في منطقة قصر الشمع بجوار خوخة خبيص (٧٣) .

Ashtor, History of the Jews, p. 246. (٧٠)

(٧١) إسرائيل ولفنسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٦ ، ١٧ ، هامش

(١) :

‘Schreiner, Josef b. Isak Sambari, p. 298.

(٧٢) بنيامين التطيلي ، رحلة بنيامين ص ١٧٠ ، ١٧١ .

(٧٣) الخوخة الكوه أو الفتحة الصغيرة في باب كبير ، والكوة في البيت

ينفذ منها الضوء ، والخوخة باب صغير في بوابة كبيرة لسور أو حصن أو فندق

وكانت العادة في العصور الوسطى في مصر وغيرها أن يجعل هذا الباب الصغير

للاستعمال اليومي ، فلا تكون هناك حاجة الى فتح البوابة الكبيرة الا عند الضرورة ،

وهذا اللفظ أطلق على باب في سور القاهرة نفسه دون وجود بوابة كبيرة ، انظر

المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (١) ص ٢١٥ ؛ ابن منظور ، لسان

العرب ، طبعة بولاق ١٣٠١ هـ ، ج ٢ ، ص ٤٩٠ ؛ سعاد ماهر محمد ، مساجد

مصر وأولياؤها الصالحون ، المجلس الأعلى للشتون الاسلامية ، طبعة ١٩٨٠ ،

ج ٤ ، ص ١٤٩ .

أما الكنيس الثانى فكان خاصا بيهود بابل لذا عرف بمعبد البابليين أو بمعبد العراقيين أو بمعبد الكنيستين ، وقد أشار المقرئى الى انه كان يقع بجوار قصر الشمع أيضا مثل كنيس الشاميين (٧٤) . ووجود مثل هذه المعابد دليل على الفروق والاختلافات العقائدية بين اليهود العراقيين والشاميين بالمدن الكبرى الأمر الذى استوجب وجود كنيس مستقل لكل طائفة منها .

وكانت المعابد اليهودية متصلة بمحاكم (٧٥) خاصة بكل طائفة ، فقد ورد فى وثيقة غير مؤرخة أن هناك محكمتين تمثلان ثلاث طوائف من معبد الأورشليميين ومعبد البابليين ، ومعبد مدينة الملك الذى كان يعرف أيضا بمعبد القاهرة (٧٦) .

وكانت حارة الجودرية بالقاهرة تضم أيضا كنيسا يهوديا ، تعرض للخراب عقب قيام الخليفة الحاكم بأمر الله بإحراق الحارة بعد أن نعى الى علمه أن اليهود كانوا يجتمعون فيها ويغنون أشعارا تنال من المسلمين ودينهم ونبيهم ، وأمر بنقل اليهود الى حارة زويلة (٧٧) فسكنوها وظلوا بهاطوال العصر المملوكى ،

(٧٤) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ١٠٨ ؛ المقرئى ، الخطط ج ٢ ،

ص ٤٧٠ ؛ إسرائيل ولفنسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٦ ؛
Schreiner, Josef b. Isak Sambari, p. 298.

(٧٥) عن مجالس القضاء المتعلقة باليهود انظر بالتفصيل الفصل الثانى من هذا

الباب .

(٧٦) Ashtor, History of the Jews, I, p. 243.

(٧٧) زويلة ، طائفة من البربر قدموا مع المعز لدين الله الفاطمى فاختلطوا.

داخل القاهرة بهذا المكان وهو بحرى القصور الى الغرب ، فعرفت هذه الحارة باسم حارة زويلة ، انظر ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٣٧ ؛ المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤ .

ومنذ حريق الجودرية هذا فان احدا من اليهود لم يسكن هذه الحارة أو يقيم فيها (٧٨) .

ووجد لطائفة اليهود القرائين كنيسان في حارة زويلة ، أحدهما يعرف بابن شميخ (٧٩) ، كما وجد آخران لطائفة الربانيين بالحارة نفسها عرف الأول باسمهم ، والثاني باسم كنيس « دار الحدره » . كذلك وجد لطائفة السامرة كنيس واحد بحارة زويلة (٨٠) .

وقد لعبت هذه المعابد دوراً مهماً في حياة الطوائف اليهودية، ففيها كان اليهود يقيمون الصلاة ويتعلمون التوراة ، بالإضافة الى المدارس الخاصة بتعليم أطفالهم . وتعتبر الصلاة من أهم العبادات في تجسد علاقة الانسان بربه ، وهى الوسيلة التى يلجأ اليها الانسان فى حالات الضيق لبعث الاطمئنان الى نفسه (٨١) .

وكانت الصلاة فى بادىء الأمر عبارة عن نداء باسم الرب ثم تطورت الى نوع من مناجاة الرب مباشرة أو عن طريق الكاهن ،

(٧٨) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٣٦٤ ، طبعة صادرة ، ج ٢ ، ص ٥ ؛
قاسم عبده أهل الذمة ، ص ١٣٨ ؛

(٧٩) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ١٠٨ ؛ المقرئى ، الخطط ج ٢ ، ص ٣٦٤ ؛ اسرائيل ولفنسون ، موسى بن ميمون ، ص ١٦ ؛

Adler Jewish Travellers, p. 171 ; Le caire, p. 217.

Ashtor, The Jews and Mediterranean, p. 57.

(٨٠) المقرئى ، الخطط ، ج ٣ ، ص ٣٦٤ ؛

Schreiner, Josef -b. Isak Sambari, pp. 299-300 ؛

Ashtor, The Jews and Mediterranean, p. 57.

(٨١) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٣ ، ١٢٤ .

وكانت الصلاة وطيدة في العصور القديمة بين الصلاة وتقديم القرابين ، فتقديم القرابين يتطلب الخضوع التام الى الرب ، وكانت الصلاة للتعبير عن هذا الخضوع والخشوع ، ثم أصبحت الصلاة فيما بعد علاقة بين الرب والعبد لا تحتاج الى وسيط ، ويمكن أن تؤدي في أى مكان ولكن يفضل أن تكون في القدس ، وتكون القبلة المعبد (٨٢) .

والصلاة على نوعين فردية ، أى شخصية ، ومشاركة أى عمومية ، أما الفردية فهي صلوات ارتجالية من أفراد ، تتلى حسب الظروف والاحتياجات الشخصية ، ولا علاقة لها بالطقوس والمواعيد والمواسم ، ولدينا أمثلة متعددة من هذا القبيل في الكتاب المقدس مثل صلاة موسى من أجل بنى اسرائيل وشفاء مريم ، وصلوات صموئيل وإيليا واليشع وداود ويونان (يونس) ودانيال وعزرا وهذا النوع من الصلاة يتلى في أى مكان ، فان يونان صلى في جوف الحوت ودانيال في جب الأسود ، والصلاة المشتركة هي صلوات تؤدي بإشتراك جملة أشخاص علنا وعموماً ، في أماكن خاصة ومواعيد محددة حسب طقوس وقوانين مقررة من رؤساء الدين والكهنة (٨٣) .

ولم تكن هناك أوقات محددة للصلاة ، ولكن حددت فيها بعد للتنظيم . وقد حددت صلاة الصبح وبعد الظهر والمغرب (٨٤) ، وقد ذكرت بعض النصوص أن الصلاة سبع مرات في اليوم ولا يوجد في العهد القديم وصف دقيق لطريقة الصلاة ولكن بعض

(٨٢) . حسين ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ١٧١ ؛ مجاهد بحر اليهودية ، ص ١٢٤ .

(٨٣) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ١٦٩ ، ١٧٠ .

(٨٤) صفر المزامير ، مزمور ٥٥ : ١٧٠ .

النصوص تصف الصلاة بالوقوف والركوع (٨٥) ، والسجود وتكون الأيدي ممدودة أو مرفوعة والوجه بين الركبتين والجلوس ، وهناك أنواع من الصلوات في أوقلت المحن كصلاة الاستسقاء (٨٦) .

أما عن مواقيت الصلاة ، فتكون صلاة الصبح من الفجيز الى حوالي ثلث النهار ، وصلاة بعد الظهر بعد أن تنحرف الشمس من نقطة الزوال الى قبيل الغروب ، وصلاة المساء بعد غروب الشمس الى طلوع الفجر ، وتعتبر صلاة الصبح أهم هذه الصلوات ، ولا يسمح لليهودى أن يزاوّل أى عمل أو يتناول أى طعام الا بعد صلاة الصبح (٨٧) .

أما عن طقوس الصلاة ، فتبدأ بشيء يقابل البوضوء وهو غسل اليدين فقط ، ويتحتم تغطية الرأس ووضع شال صغير على الكتفين وشال كبير اذا كان يصلى جماعة في المعبد كصلاة السبت والأعياد ، ولهذا الشال في طهارته أحكام خاصة أهمها أنه لا تلمسه النساء ، ويخصص له موضع معلوم في المنزل ، ويجب على اليهودى لبسه منذ أن يبلغ سن التكليف بالعبادة وهى ثلاث عشرة سنة ، ويبقى عنده الى أن يموت فيكن عادة فيه ، كذلك لا بد من لبس التفلين (٨٨) .

(٨٥) سفر دانيال ، ٦ : ١١ .

(٨٦) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٤ ، ١٢٥ .

(٨٧) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ .

(٨٨) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ١٨١ ، ١٨٢ ؛ محمد بحر ، اليهودية ،

ص ١٢٥ ، ١٢٦ ، والتفلين عبارة عن علبتين صغيرتين لونهما أسود تغلفان ببعض نصوص العهد القديم ، ويربطان برباط أسود فى الذراع الأيسر أو الرأس ويلبسان عند الصلاة فى الصبح عدا أيام السبت وأيام الأعياد ، انظر محمد بحر ، اليهود ص ١١٦ .

ولا عجب في هذا فقد كان ابراهيم بن موسى بن ميمون يميل الى الآراء الصوفية الاسلامية واراد ان يدخل على الصلاة اليهودية بعض التعديلات منها الزامه اليهود بالاغتسال قبل دخول المعبد مثلما كان المسلمون يقومون بالوضوء قبل كل صلاة ، بيد ان هذه العادة قد اثارت حمية بعض اليهود ، وانتشرت أيضا بين اليهود في العصور الوسطى عادة طهارة المستحلم ، فقد اشترط رجال الدين في الطوائف اليهودية ضرورة الاستحمام والتطهر قبل الصلاة ، وحرّم على يهود مصر دخول المعبد دون تطهر ، وكان اليهودي المخالف لذلك يتعرض لعقاب شديد (٨٩) ، وهذه أيضا عادة اسلامية وتأثر بها اليهود نتيجة لامتزاجهم وتعايشهم داخل المجتمع المسلم .

ونتيجة لتأثر ابراهيم بن موسى بن ميمون بالمسلمين فقد حاول أيضا ان يعدل من طريقة جلوس اليهود في المعبد ، عن طريق الجلوس على ركبهم مثل ما يفعله المسلمون أثناء تأديتهم للصلاة ، ولكن كافة محاولات ابراهيم في هذا الشأن لم يكتب لها النجاح (٩٠) .

وكان اليهود في مصر في العصر المملوكي يخالفون تعاليم موسى بن ميمون على عكس يهود الشام وبابل فقد اضافوا مثلا في بركات الفجر قولهم « لا تبعدنى عن ارض اسرائيل » (٩١) .

Ashlor, History of the Jews, II, pp. 373-374. (٨٩)

Ashlor, History of the Jews, III, p. 373. (٩٠)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 373-374. (٩١)

وقد تمسك موسى بن ميمون بها ورد في التلمود الذى يقضى
بالدعاء بصوت مرتفع ، وقد فعل ذلك يهود مصر (٩٢) الذين كانوا
يبدعون الصلاة بعبارة « تاج الملوك يعطى لك » بدلا من عبارة
« نحترمك ونقدسك » (٩٣) .

أما عن بركات السادسة عشرة فقد كانوا يستهلونها بعبارة
« الأب الرحمن » مثلما كان يفعل يهود فارس وذلك بصوت
منخفض (٩٤) .

وبالنسبة لصلاة الثمانى عشرة الخاصة بصلاة عميدة فكان
يجب اجراؤها جهرا وفقا لأحكام الجمارا وأن يكررها الواعظ بعد
ذلك بصوت مرتفع ، وهذا ما كان يفعله يهود مصر ، ولكن يبدو
أن جمهور المصلين كانوا يتبادلون الحديث فيما بينهم في أثناء ترديد
الواعظ للبركات بصوت مرتفع اعتقادا منهم أنهم قاموا بأداء
ما عليهم ، فقد جاء في الفتاوى التى ترجع الى عصر الماليك
شكرى من أن جمهور المصلين لم يكونوا ينصتون لما يقرأ عليهم
من التوراة ، فضلا عن قيامهم بتبادل الحديث كل مع زميله (٩٥) ،
لذلك رأى موسى بن ميمون ضرورة ادخال تعديل يقضى بأنه في
أيام السبت والأعياد يجب على الواعظ أن يصلى بصوت مرتفع
هو والمصلون ، وقد طبق موسى بن ميمون هذا التعديل بالفعل
على صلاة المغرب في أيام السبت والأعياد فقط ، نظرا لأنه كان
يجتمع في هذه الأيام في المعابد جمهور كبير من المصلين ، وقد أشار

Adler, Jewish Travellers, p. 222. (٩٢)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 374. (٩٣)

(٩٤) حسن ظاظا ، الفكر الدينى الاسرائيلى ، ص ١٨٩ .

(٩٥) دافيد بن زمره ، فتاوى رابى دافيد بن زمرة ، خزانة الكتب تل أبيب ،

١٩٦٧ بالعبرية ، ج ١٤ ، ص ١٠٠ .

ابن ميمون الى أنه في بعض الأوقات كان يتم التخلي عن الصلاة بصوت منخفض في صلاة العصر التي تأخرت حيث كان يخشى من أن تغرب الشمس قبل اتمام الصلاة (٩٦) وقد تم الغاء الصلاة بصوت منخفض في الايام غير الدينية (٩٧) .

وقد أحيا جمهور المصلين اليهود الاثعار والاغاني التي استحدثها الواعظ وقاموا بإدخالها بين فصول الصلاة ، كما أكثروا من الصلوات على الذين ماتوا من وقت قريب (٩٨) .

ومن الأشياء التي سببت قلقا لرأى ابراهام بن موسى بن ميمون عدم النظام والتركيز في اثناء الصلاة ، ولذا كان يطلب من المصلين اليهود أن يقفوا في صفوف منتظمة في اثناء تأدية صلاة الثماني عشرة الخاصة بالعميدة ، وان يقف الواعظ أمام الصف الأول (٩٩) . مما يدفعنا الى القول بأن ابراهام بن موسى بن ميمون كان متأثرا في ذلك بالعبادات الاسلامية المتبعة في صلاة الجماعة التي كانت تقام في الجوامع حيث يقف المسلمون في صفوف منتظمة .

وقد اشترط إبراهيم أيضا على الواعظ ضرورة الوقوف في اثناء ترديد هذا الجزء من الصلاة ، وتأثرا ابراهام أيضا بالمسلمين في اثناء صلاتهم من حيث رفع الأيدي وبسطها للدعاء والتوسل الى الله ، وان كان البعض يؤكد انتشار هذه العادة في أيام العهد

(٩٦) Ashtor, History of the Jews, II, p. 375.

(٩٧) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد بن زمرة ، ج ١١ ، ص ٧٩ ، ١٦٥ .

(٩٨) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد بن زمره ، ج ١١ ، ص ١٦٥ .

(٩٩) Ashtory, History of he Jews, II, p. 376.

القديم ، ولكنها أبطلت فيما بعد حتى لا يتشبه اليهود بالنصارى الذين كانوا يمدون أيدهم ويبسطونها على هيئة صليب (١٠٠) .

أما فيما يتعلق بالأمكن التي أقامت فيها طوائف اليهود في مصر ، فقد عاش هؤلاء في الفسطاط وقاموا بسكنى الأحياء القديمة المجاورة لقصر الشمع (١٠١) في الحي المعروف بالمصاصة (١٠٢) . ويستشف من وثائق الجنييزة أنه كانت هناك منازل مجاورة لقصر الشمع (١٠٣) ، كما وجدت أيضا منازل لليهود بزقاق محط اللبن (١٠٤) ، وزقاق اليهود (١٠٥) .

وتشير المصادر العربية أيضا الى سوق المعاريج (١٠٦) . الذى أطلق عليه هذا الاسم نظرا لوجود درجات سلم يمكن من خلالها الوصول الى ضفاف النيل (١٠٧) ، وهذا المكان كان يقع

Ashtor, History of the Jews, II, p. 376. (١٠٠)

(١٠١) عن هذا القصر انظر المدخل ص ٢٦ هامش ٣ .

(١٠٢) وعن المصاصة انظر ، ص ١٥٢ من هذا الفصل .

Ashtor, History of the Jews, I, p. 237. (١٠٣)

(١٠٤) كان هذا الزقاق يقع بجوار قصر الشمع ، وهو غير نافذ وبأوله على

يسرة من دخله كنيسة الملكيين وعلى يمينه من صار بأقصاه مسجد ذو بابين أحدهما من هذا الزقاق والثانى من زقاق يدخل إليه من مسجد القبة ، انظر ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ١٥ .

(١٠٥ ، ١٠٦) عبارة عن ساحل بازاء المعاريج القديم الذى فى ظهر قيسارية هشام وكان اثار المعاريج قائمة سبع دبرج وحول ساحل البيما الى ساحل البورى ، فعرف ساحل البورى بالساحل الجديد ، انظر ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٣٥ : الخور ، ج ٢ ، ص ٣٤٢ ، ٣٤٤ .

(١٠٧) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٣٥ .

الى الشمال الغربى من قصر الشمع (١٠٨) ، وقد سكنه اليهود
ايضا (١٠٩) .

واشار ابن دقماق كذلك الى منزل الناجيد او بيت رئيس
اليهود ، فذكر ان الناجيد قام بفتح باب فى سور قصر الشمع وقام
بالدخول من هذا الباب (١١٠) ، كما سكن اليهود فى السوق
الكبرى (١١١) ، التى كانت تقع إلى الجنوب من قصر الشمع (١١٢) .

وذلك على الرغم من زعم البعض أن موسى بن ميمون لم
يسكن فى القسطنطينية بل سكن فى مدينة القاهرة (١١٣) ، كذلك كان
الحال بالنسبة لابنه الذى لم يسكن فى القسطنطينية بل سكن
القاهرة (١١٤) ، وسكن يهود العصر المملوكى أيضا فى حى
زويلة (١١٥) ، وفى الجزء الشرقى من حى زويلة حيث أقامت
طائفة اليهود القرائين (١١٦) ، ويفهم من المصادر المعاصرة أيضا
أن طائفة السامرة اتخذت من حى زويلة سكنا لها (١١٧) . كما

(١٠٨) المقرئى ، الخطوط ، ج ٢ ، ص ٢٨٦ ، ٢٤٢ .

(١٠٩) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٤١ .

(١١٠) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٥ .

(١١١) سوق مشهورة قصبية واحدة ، وكان يتصل بها مسالك كثيرة ، انظر

ابن دقماق الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٥ .

(١١٢) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٦ .

(١١٣) Ashtor, History of the Jews, I, p. 240.

(١١٤) Mann Jews in Egypt, II, p. 247.

(١١٥) عن حى زويلة انظر ، ص ١٥٢ من هذا الفصل ، فامش (٥) .

(١١٦) المقرئى ، الخطوط ، ج ٢ ، ص ٤٩ .

(١١٧) المقرئى ، الخطوط ، ج ٢ ، ص ٢٤٥ .

أمدتنا وثائق الجنيزة ببعض المعلومات عن وجود منازل لليهود بالقرب من معبد دموه بالجيزة (١١٨) .

أما فيما يتعلق بطوائف اليهود في مدينة الاسكندرية (١١٩) ، فيفهم من بعض المراجع أن الكثيرين منهم عملوا في مجال التجارة ، كما اعتادوا في القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي الحج الى بيت المقدس ، ونسمع أيضا في بداية هذا القرن عن تلميذ حكيم يدعى « اسحق بن يافت الحزان » سكن مدينة الاسكندرية وقام بنقل تفاسير رابي تنحوم الأورشليمي من كتاب « طوائف » وأنه انتهى من هذا العمل في عام ٧٢٧ هـ / ١٣٢٦ م (١٢٠) .

(١١٨) عن معبد دموه انظر ص من هذا الفصل ، انظر أيضا المقرئى : الخطط ، ج ٢ ، ص ٥٠٤ ؛

David, Jewish Life in Egypt, p 17. .

David (A.), Jewish Life in Egypt, p. 17 ; Golb (Norman), (١١٩)

The Topography of the Jews of Medieval Egypt, JNES, 33, 1974, p. 117 ;

في سنة ٣٢٢ ق م احتل الاسكندر الأكبر المقدوني البلاد المصرية وأسس مدينة الاسكندرية وجعلها عاصمة البلاد وظلت من سنة ٣٢٢ ق م الى سنة ٦٤١ م عاصمة للقطر المصري في المدة التي كانت فيها مصر تحت الحكمين اليوناني والروماني وفي سنة ٦٤١ م احتل عمرو بن العاص مدينة الاسكندرية ونقل العاصمة الى مدينة الفسطاط فقل شأنها وأخذت تضمحل بعد ذلك لانتقال حركتها التجارية الى مدينة رشيد حتى أصبح سكانها في بداية القرن ١٩ لا يزيدون عن ستة آلاف نفس ، ولما جدد محمد علي حفر ترعة الاسكندرية وسماها الترعة المحمودية عام ١٨١٧ م عادت الحياة الى مدينة الاسكندرية وأنشأ بها الأرصفة الجديدة ودار الصناعة وأقام قصر رأس التين وزاد انتعاشا حتى وصل عدد سكانها الى عشرين ألف نفس واستمر فيها العمران بعد ذلك انظر محمد رمزي ، القاموس الجغرافي للبلاد المصرية من عهد قدماء المصريين الى سنة ١٩٤٥ ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٩٩٤ ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٠٥ ؛

Ashtor, History of the Jews, I, 247.

(١٢٠)

أما عن معابدهم فقد وجد معبد قديم لهم عرف باسم « ابيزراديل » عثر عند ترميمه بين أحجار الأساس على حجر مكتوب عليه العبارة التالية « أنا يهوذا بن رابى شأؤل بن اسحق اشتريت وقمت ببناء . . . للتغفر عن ذنوبى وذنوب اجدادى . . . » (١٢١) .

كما اشارت بعض المصادر المعاصرة الى وجود معبدين ليهود الاسكندرية أحدهما كبير والآخر صغير (١٢٢) ، وعلى هذا يمكن القول بان معبد « ابيزراديل » كان بمثابة المعبد الرئيسى لطوائف اليهود فى الاسكندرية .

وعاش اليهود أيضا فى مدينة المحلة الكبرى (١٢٣) ، التى وجدت فيها أكبر طائفة يهودية بعد القاهرة والاسكندرية (١٢٤) :

(١٢١) Benzion, (Taragan) Les Communauté Israélites d'Alexandrie, Alexandrie, 1932, p. 70.

(١٢٢) Ashtor, History of the Jews, I, p. 248.

(١٢٣) من جملة المدن المصرية القديمة التى وردت فى كتاب أحسن التقاسيم للمقدسى وهى بالاسم نفسه المحلة الكبرى ، انظر المقدسى ، أحسن التقاسيم ، ص ١٦ ، ١٧ ؛ وفى نزهة المشتاق للادريسي المحلة الكبرى ، مدينة كبيرة ذات أسواق عامرة وتجارة قائمة وخيرات شاملة ، انظر الادريسي ، نزهة المشتاق فى اختراق الافاق ، عالم الكتب بيروت ١٩٨٩ م ج ١ ، ص ٣٤ ؛ ووردت فى الانتصار هى قسبة اقليم الغربية من الديار المصرية ، وهى مدينة كبيرة ذات أسواق وبها جوامع ومدارس وقياسر ، وفنادق ويساتين ، انظر ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٢٨ .

ويشقها نهر النيل والمحلة الآن من أكبر المدن المصرية وأشهرها فهى مركز تجارى عظيم للقطن والمحصولات الزراعية الأخرى ولنسج الأقمشة القطنية ، وقد زادت شهرة هذه المدينة وزاد عدد سكانها بسبب المحالج والمعامل الكبيرة ، انظر محمد رمزى ، القاموس الجغرافى ، ج ٢ ق (٢) ، ص ١٦ ، ١٧ ، ١٨ .

(١٢٤) Ashlor, History of the Jews, I, p. 251.

فقد عثر ضمن وثائق الجنيزة على ثبت بطوائف يهود مصر الذين تبرعوا من أجل فداء الأسرى اليهود قبل قيام الدولة المملوكية بسنوات قليلة ، واحتلت فيه طوائف يهود مدينة المحلة الكبرى المكانة الأولى ضمن جملة المتبرعين لهذا الغرض (١٢٥) .

وسكن اليهود أيضا في مدينة دمياط (١٢٦) ، التي أطلق عليه بالعبرية اسم « جزيرة حنس » أو « جزيرة كفتور » (١٢٧) هذا وتقع دمياط على فرع نهر النيل في ذلك المثلث المحصور بين اشموت ودمياط الواصل الى البحر المتوسط وبين الفرع الواصل الى تنيس ، وكان يخرج أسفلها خليج الزعفران المتجه الى البحر المتوسط ، ودمياط عند القلقشندي مدينة زادت عمارتها ، وسكنها التجار وغيرهم وزادت حتى صارت بندرا كبيرا للمسلمين ، وفيها زهاء ثلاثمائة بستان ومتنزهات ، وأصبحت بلدا عامرا بالأسواق والفنادق والجوامع والمدارس وبها جماعة كبيرة من التجار وأصحاب الأموال « (١٢٨) » .

Mann, the Jews in Egypt, II, p. 290. (١٢٥)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 248. (١٢٦)

مدينة دمياط هي من ثغور مصر القديمة واقعة على الشاطئ الشرقي لفرع النيل الشرقي المعروف بفرع دمياط وبينها وبين مصب هذا الفرع في البحر الأبيض المتوسط ١٥ كم وهي من المحافظات القديمة التي يتولى إدارتها محافظ . باعتبار أنها من الثغور ، أنشئت عام ١٢٢٥ هـ / ١٨١٠ م .، محمد رمزي القاموس الجغرافي ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٨ .

Mann, the Jews in Egypt, II, p. 69. (١٢٧)

(١٢٨) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١ ، ص ٤٠٦ ؛ ابن الجيعان ، التحفة

السنية بأسماء البلاد المصرية ، الناشر مكتبة الكتب الأزهرية ، ١٩٧٤ م ، ص ٦٢ ؛

David (A.), Jewish Life in Egypt, p. 17.

وفي النصف الأول من القرن الثامن الهجري / الرابع عشر
الميلادي عاش في دمياط طبيب يدعى السديد الدمياطي (١٢٩) ،
وكان تلميذا للطبيب الشهير علاء الدين بن النفيس الذي توفي عام
٦٨٧ هـ / ١٢٨٨ م بعد أن تلقى منه السديد أساسيات الطب ،
وقد حقق السديد الدمياطي نجاحا كبيرا في الطب ، حتى قال عنه
أهل دمياط انه ليس له مثل في هذا القرن ، لذا اختاره السلطان
الناصر محمد بن قلاوون ليكون طبيبه الخاص ، ويفهم من المصادر
العربية أن السديد هذا كان على دراية ببعض العلوم الأخرى
غير الطب مثل الحساب والفيزياء ، كما كان على علاقة طيبة مع
المثقفين المسلمين في تلك الآونة ، ومن بينهم المؤرخ المشهور صلاح
الدين خليل بن أبيك الصفدي الذي توفي عام ٧٦٥ هـ /
١٣٦٣ م (١٣٠) .

وكانت دمياط في القرن التاسع الهجري / الخامس عشر
الميلادي إحدى المدن التي وجد بها تجمع سكاني يهودي ، فقد
أشار أحد اليهود ويدعى « داود هرنوباني » زار دمياط بعد الفتح
العثماني في سنة ٩٣٠ هـ / ١٥٢٣ م بأنه نزل ضيفا في منزل
يهودي يدعى رابي مربخاي (١٣١) .

كما أكد هذه الحقيقة أحد اليهود الريانيين من القرن العاشر
الهجري / السادس عشر الميلادي فذكر أن اليهود كانوا يسكنون
مدينة دمياط بأعداد كبيرة بسبب موقعها الجغرافي القريب من
البحر وبالتالي كانت السفن التجارية تصل إليها مما أعطى اليهود

(١٢٩) انظر الفصل الثاني من الباب الأول .

(١٣٠) ابن أبيك الصفدي ، الوافي بالوفيات ، اسطنبول ١٩٤٦ م ، ج ١ ،

ص ١١٢ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 423.

(١٣١)

فرصة للبيع والشراء من خلال البضائع التي كانت ترد على متن هذه السفن (١٣٢) .

وتعد مدينة سنباط (١٣٣) إحدى القرى الواقعة بالقرب من فرع النيل بدمياط ، وأخذة من المدن التي سكنها اليهود أيضا (١٣٤) .

وسكن اليهود في مدينة بلبيس (١٣٥) أيضا وكانت تقع على طريق القوافل التجارية بين مصر والشام وأصبحت في العصر

(١٣٢) دافيد بن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ١٨٢ .
(١٣٣) تعتبر مدينة سنباط من المدن الصغيرة شمال غرب منية اثنا وتقع على الجانب الشمالى لفرع دمياط ، وقد ذكرها آشور بأنها مركز تجارى غنى ، وقد سكنتها طوائف اليهود طوال العصور الوسطى ، انظر :
Ashlor, The Jews and the Mediterranean, p. 34.
وردت فى القاموس الجغرافى بأنها من القرى القديمة ، يزرع بها الكتان وفيها سوق عامرة وتجارات وأرباح وأموال معدودة ونعم ، محمد رمزى . القاموس الجغرافى ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٥٨ .
(١٣٤) Ashtor, History of the Jews, I, p. 2٤0.

(١٣٥) وردت بلبيس باسم بلبيس فى كتاب المسالك لابن خرداذبة ضمن القرى الواقعة على الطريق من القسطنطينية بمصر الى الرملة بفلسطين وذكر أنه بينها وبين القسطنطينية ٢٤ ميلا ، انظر ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ٨٠ ، ٢٢٠ ؛ ووردت أيضا فى المسالك لابن حوقل ضمن مدن مصر ، انظر ابن حوقل المسالك والممالك ، ليدن ١٨٧٣ م ، ص ٢٠٢ ؛ كما جاءت فى أحسن التقاسيم للمقدسى بأنها قصبة الحوف كثيرة القرى والمزارع ، انظر المقدسى ، أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، طبعة ليدن ١٨٧٧ م ، ص ١٩٥ ؛ وفى صبح الأعشى للقلقشندي أنها مدينة متوسطة بها المساجد والمدارس والأسواق ، وهى محطة رجال الدرب الشامى ، انظر القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٣ ، ص ٢٤٠ ، وأشار ابن دقماق فى كتابه الانتصار ، أنها مدينة بها جامع ومدارس وأسواق وفنادق وبساتين وبها نخيل كثير ويمر بها نهر من النيل فى أيام زيادته ، انظر ابن دقماق الانتصار ،

الملوكى من المدن التجارية الكبرى فى مصر ، وضمت عددا من الأسواق الكبرى والبساتين (١٣٦) ، وقد سكنتها فى النصف الأول من القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى طائفة يهودية ، فقد عثر ضمن وثائق الجيزة على عدة خطابات كتبت بأيدى بعض يهود هذه المدينة (١٣٧) .

كما ذكر المؤرخ اليهودى يوسف بن اسحق السبرى أن معظم يهود بلبيس قد أسلموا فى سنة ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م وأن المعبد اليهودى فى هذه المدينة تحول الى مسجد ، وأشار أيضا الى أنه رأى فى أحد مساجد بلبيس بعض الكتابات العبرية مما يدل على أن هذا المسجد كان فى الأصل معبداً يهودياً ، وكان اليهود يطلقون على هذه المدينة « جوشان موليا » (١٣٨) وهو الاسم نفسه الذى عرفت به عند العرب « جوشان » (١٣٩) .

ج ٤ ، ص ٥١ ؛ وذكر المقرئى فى خطه أنها سميت فى التوراة أرض جاشان وفيها عدة بساتين وأملها أصحاب يسار ونعم ، وكانت بلبيس قاعدة الحوف الشرقى أيام العرب ثم قاعدة الأعمال الشرقية من أيام الدولة الفاطمية الى آخر عهد الحكم الجركسى ثم قاعدة ولاية الشرقية الى عام ١٨٢٢ م ، وفى عام ١٨٧١ م سمي مركز بلبيس ، انظر المقرئى ، الخط ، ج ١ ، ص ١٨٣ ، ١٨٤ ؛ محمد رمزى ، القاموس الجغرافى ، ج ١ ق (٢) ، ص ١٠٠ ، ١٠١ ؛ مساحتها ١٨٥٠ فدان عبرتها ١٢٠٠٠ دينار ، كانت لمالك الحلقة ، والآن باسمهم وأملك وأوقاف ، انظر ابن الجيعان ، التحفة السنية ، ص ١٤ .

David, Jewish Life in Egypt, p. 17.

(١٣٦) ابن دقماق ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ٥١ .

Ashtor, The Jews and the Mediterranean, p. 23. (١٣٧)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 249. (١٣٨)

(١٣٩) المقرئى ، الخط ، ج ١ ، ص ١٨٣ .

• وهناك كذلك قرية بنها العسل (١٤٠) التي تقع على فرع دمياط وتبعد حوالي ٥٥ كجم شمال القاهرة ، وقد وجد بها بعض طوائف اليهود في عصر دولة المماليك البحرية ، فقد عثر على وثيقة كتبت في النصف الثاني من القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي تشير الى اسم أحد اليهود ممن سكنوا هذه القرية ، ولدينا أيضا وثيقة طلاق كتبت في الفسطاط عام ٦٧٨ هـ / ١٢٧٩ م باسم ست الدار بنت اسحق إحدى سكان قرية بنها العسل (١٤١) .

ويبدو أن بعض طوائف اليهود اقاموا أيضا في كل من دموة وجوجر وسمنود (١٤٢) ، فقد عثر ضمن وثائق الجنيزة على خطاب أرسله موسى بن ميمون الى هذه الطوائف بشأن فدية الأسرى (١٤٣) ، مما يؤكد سكنى بعض طوائف اليهود بها .

(١٤٠) بهارزق ، كانت باسم الأمير سيدى أبى بكر بن الأشرف شعبان والآن باسم أمير المؤمنين ، ابن الجيعان ، التحفة السنية ، ص ٢٥ .
(١٤١) Ashtor, History of the Jews, I, p. 249.
(١٤٢) تعتبر سمنود من القرى القديمة ، وردت في قوانين الدواوين من أعمال المرتاحية ، انظر ابن ممتى ، قوانين الدواوين ، ص ١٤٨ ؛ وسمنود بفتح السين المهملة والميم وضم النون المشددة والواو ودال مهملة في الآخر ؛ وهي مدينة صغيرة من الأعمال الغربية ، كان لها عمل مستقر في أول الأمر ثم أضيفت الى عمل الغربية ، انظر القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٣٨٧ ؛ ابن دقماق الانتصار ، ج ٤ ، ٩١ ؛ وقد وردت في التحفة السنية لابن الجيعان بأن مساحتها ٤٥٦٥ فداناً بها رزق ٦٧ فداناً عبرتها ٢١٠٠٠ دينار كانت باسم الأمير قتيبا الأشرفي والآن للديوان المفرد ، ابن الجيعان ، التحفة السنية ، ص ٨٥ ؛ وهي مدينة حسنة كثيرة الداخل والخارج عامرة أهلة وبها خرافق وأسعار رخيصة ، محمد رمزي ، القاموس الجغرافي ، ج ٢ ق (٢) ص ٧٢٤-٧٢٥ .
(١٤٣) Mann The Jews, in Egypt, II, p. 317.

وتعد مدينة قوص واحدة من المدن المصرية التي سكنها اليهود منذ العصر الفاطمي (١٤٤) ، وكانت قوص تعد من مدن الصعيد الكبرى ، كما كانت إحدى المخططات التجارية المهمة بالنسبة للتجارة الهندية (١٤٥) .

أما فيما يتعلق بتنظيم الطوائف اليهودية في مصر فقد غلب على معظم شئون الطوائف الطابع الديني ، لذا كان حكماء التوراة هم أصحاب المشورة ، يشاركون رؤساء الطوائف ، ولا توجد أى إشارة في مجموعة الفتاوى الخاصة بهوسى بن ميمون ولا ابنه ابراهام ، عن الاجتماعات العامة التي تنظمها الطوائف (أى اجتماع

(١٤٤) تعتبر قوص أعظم مدن الصعيد وتقع على النيل . انظر المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ص ٢٢٦ ؛ وقوص مركز اسلامى فى صعيد مصر ، ويحدد الجغرافيون العرب موقع المدينة ما بين خط عرض ٢٥ وخط طول ٦٠ ، أما عن الصناعات التي اشتهرت بها هذه المدينة وفقا لرواية الرحالة ابن بطوطة التي زارها مرتين : الأولى سنة ٧٢٦هـ / ١٢٢٦م والثانية سنة ٧٤٩هـ / ١٢٤٨م فى أثناء عودته من رحلته الى الصين اذ يقول « انها غنية ليس فقط بثرواتها الروحية وانما أيضا بمواردها الكثيرة وحدائقها وأسواقها الغنية » ، ابن بطوطة ، رحلة ابن بطوطة ، بيروت ١٩٦٠ م ، ص ٥٢ ، ص ٢٨٢ ؛ وأشار القلقشندي الى انها مدينة جليلة ذات ديار فائقة ورباع أنيقة ومدارس وحمامات يسكنها العلماء والتجار وذووا الأموال ، وبها البساتين والحدائق المستحسنة انظر القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٠٠ ، ٤٠١ وذكر المستشرق الفرنسى كلود كامن نقلا عن Garcin قائمة بالسلع المصدرة من مدينة قوص الى مدينة عدن فذكر العنائم والمناديل والملايا والقوط القوصية ، انظر :

Garcin, Un centre musulman, pp. 1-4, 228 ;

وكانت مدينة قوص ، قاعدة لاقليم يعرف بالأعمال القوصية نسبة الى قوص ، من عهد الدولة الفاطمية ، الى آخر أيام حكم المماليك انظر محمد رمزى ، القاموس الجغرافى ، ج ٤ ق (٢) ، ص ١٨٩ .

(١٤٥) Ashtor, History of the Jews, I, p. 250.

كبار القوم) وان كانت المراجع اليهودية قد اشارت الى اجتماعات المحكمة الشرعية والى رؤساء الطوائف ، ونجد في هذه المراجع بعض التنويه احيانا الى بعض تلاميذ الحكماء الذين اشتركوا في هذه الاجتماعات وليس الى أعضاء المحكمة الشرعية (١٤٦) .

وعن الموضوعات التى كان يتم مناقشتها فى أثناء هذه الاجتماعات ، فنلاحظ أنها كانت تنحصر فى كيفية تنظيم الطوائف والعلاقات بين اليهود وغير اليهود ، وترتيبات العبادة والعادات والتقاليد الدينية المتبعة وفقا لما جاء فى الشريعة اليهودية ، وكانت نتائج تلك الاجتماعات يتم الاستقرار عليها عن طريق الاستشارات والمشاورات والمناقشات التى كانت تتم فى سرية تامة وفى حالة وجود اختلاف كان القرار النهائى يعتمد على التصويت ويؤخذ برأى الأغلبية ، وكان هدف الحكماء ونواب القضاة من تلك القرارات هو اصدار تشريعات أو قوانين صالحة لمدة ثلاثة اعوام فقط (١٤٧) .

ويستشف من وثائق الجنيزة ايضا أن القائمين على الطوائف اليهودية كانوا يختصون ببعض الموضوعات الادارية دون الحاجة الى أخذ مشورة القضاة أو الحكماء فقد جاء فى احدى هذه الوثائق التى ترجع الى القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى أن القائمين على تلك الطوائف كانوا يؤجرون بعض الاراضى دون الرجوع للقضاة أو الحكماء (١٤٨) .

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 388-389. (١٤٦)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 389. (١٤٧)

Mann, Texts and Studies in Jewish History and Literature, I, New York, 1972, pp. 431-432. (١٤٨)

ويفهم مما ذكره بعض الرحالة اليهود أيضا أن القائمين على تنظيم وإدارة الطوائف اليهودية كانوا من الشيوخ والوجهاء وعلية القوم ، فمثلا في المدن الكبرى بمصر كانت تدار شئون الطوائف بواسطة مجلس لرؤساء العائلات ، وكان هؤلاء يقومون بعمل لجان مصغرة ، لاختيار من يمثل الطوائف اليهودية أمام الدولة المملوكية وكان اختيار هذا الممثل يتم بتوكيل واحد من شيوخ العائلات وبموافقة من الدولة المملوكية وبتأييد من الطوائف (١٤٩) .

ويمكن القول أن الحكم في الطوائف كان يتركز في أيدي رؤساء الأسر المهمة إلى جانب أعضاء لجنة الإشراف على الطوائف التي كانت تضم بعض الشخصيات ذات الوضع الاقتصادي والاجتماعي المتميز من التجار أو الأثرياء أو الأطباء (١٥٠) .

ولدينا بعض الخطابات التي كتبت في القرن الثامن الهجري/الرابع عشر الميلادي تشتمل على معلومات عن الأطباء اليهود الذين شكلوا طبقة متميزة داخل الطوائف اليهودية وكان لهم وضع خاص ، كما جرت العادة على توريث مقاعد الشيوخ الذين توفوا لابنائهم ، إذ جاء في أحد الأسئلة التي وجهت إلى الرابي موسى بن ميمون أن رجلا ورث عن أبيه منصبه لكن بعد وفاء الوالد أرادوا عزله عن هذه الوظيفة خوفا من أن يتسبب في الحاق الضرر بأفراد الطوائف بيد أن عم هذا الرجل سارع بإعطاء المشرفين على شئون الطوائف اليهودية وعدا بعدم الخروج عن مهام الوظيفة الأمر الذي ساعد هذا الابن على الاستمرار والبقاء في المنصب الذي ورثه عن أبيه (١٥١) .

Adler, Jewish Travellers, p. 229.

(١٤٩)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 390.

(١٥٠)

(١٥١) ابن زمره ، فتاوى رابي دالايد بن زمره ، ج ١ ، ص ٤٩٧ .

وكانت مهام هذا المنصب الذى يعد من المناصب المهمة والحساسة داخل الطوائف تنحصر فى الاشراف على صدقات الفقراء وفى بعض الاحيان كان يتم إلغاؤه وفى هذه الحالة كان يقوم بشئونه الحكماء والقضاء بأنفسهم (١٥٢) .

وقد كانت الطوائف اليهودية فى مصر تقدم لأبنائها الخدمات المتنوعة مثل باقى الطوائف اليهودية فى الشام ، وقد تمثلت هذه الخدمات فى تقديم الصدقات للفقراء كل اسبوع وفى اعانة المحتاجين ، وفى مساعـدة عابرى السبيل ، وفى دفع الجزية عن العاجزين عن سدادها ، وافتداء الأسرى ، وتعليم الصبيان الفقراء واليتامى ، وفى المعاونة فى نفقات الزواج بالنسبة للمحتاجين ، والقيام بدفن الموتى ، ودفع رواتب الحاخامات ورؤساء الطوائف . وصيانة المعابد ، وكان كل هذا يتم من خلال مصدر الايراد الوحيد للطوائف والمتمثل فى التبرعات (١٥٣) التى كان يتم تحصيلها من عشية السبت الى عشية السبت التالى (١٥٤) ، وفى أواخر العصر المملوكى انشغلت الطوائف اليهودية عن مساعدة الفقراء (١٥٥) .

وكان كاتب الطوائف يتولى عملية التسجيل فى سجل خاص بالطوائف ، ويدون فيه كل ما يتعلق بشئون الطوائف والمصروفات وشئون البيع وتأجير الأوقاف اليهودية ، وكان يشغل فى الغالب

(١٥٢) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٩٨ .

(١٥٣) روفائيل اهارون شمعون ، نهر مصر ، بالعبرية ، مطبعة فرج حاييم ،

بدون تاريخ ، ص ١٧٠ ، ١٧١ : مارك كوهن ، المجتمع اليهودى ، ص ٤٩ ، ٥٠ ،

(١٥٤) ابن زمرة . ، فتاوى رابى دافيد ، ج ٢ ، ص ٧٢٩ ، ج ٢ ،

ص ٥١٠ ، ج ٤ ، ص ٢٣٠ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 390:

(١٥٥)

منصب كاتب المحكمة الشرعية ، لذا كان يقوم أيضا بكتابة وثائق الزواج والطلاق وجمع الضرائب من الموردين (١٥٦) .

ويستشف من بعض الفتاوى التي ترجع إلى القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي ، أن هذا الكاتب كان يتقاضى في مقابل كتابة وثيقة الزواج بعض الدنانير الذهبية ، أما بالنسبة لكتابة وثيقة الطلاق فكان يحصل على أكثر من ذلك ، وكيان هؤلاء الكتاب يتوخون الأمانة في كل ما يقومون به من أعمال لأنه يفهم من مجموعة الفتاوى أنه كان بإمكانهم إصدار نسخ طبق الأصل من وثائق الطلاق والزواج القديمة ، وفي الطوائف اليهودية الكبرى كتلك التي كانت بالقاهرة كانت توجد وثائق طبق الأصل وكان هؤلاء الكتاب يعملون ساعات إضافية ينالون عنها أجرًا إضافيًا (١٥٧)

أما فيما يتعلق بالضرائب التي كان الكتاب يقومون بخصيلها بصفتهم كتابا للمحكمة الشرعية ، فقد كانوا يقومون بنقلها إلى الناجيد الذي كان بدوره يقوم بدفع أجورهم ، وكانت سجلات الطوائف تكتب في الغالب باللغة العربية وهي اللغة الرسمية للطوائف ودواوينها (١٥٨) .

وكان الوعاظ يحتلون مكانة اجتماعية متميزة بين أفراد الطوائف لأن اليهود فيما يبدو أحبوا أفراد تلك الفئة بسبب الأغاني والمزامير التي كانوا يقومون بإنشادها ، وبمرور الوقت

(١٥٦) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ١٠٠ .

(١٥٧) Ashtor, History of the Jews, II, p. 390.

(١٥٨) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ٢ ، ص ٦٢٢ .

أصبح هؤلاء الوعاظ يتمتعون بمكانة متميزة ، كذلك التي كان يحظى بها الحاخامات (١٥٩) . وكان يشترط فيمن يشغل وظيفة الواعظ أن يتمتع ببعض صفات معينة أهمها الاتزان في أفعاله ، لذا كان الواعظ الذي يقوم بأعمال تخل بواجبات وظيفته يتم عزله فوراً من هذا المنصب (١٦٠) .

كما كان للطوائف اليهودية جزاء شرعي « شوحيط » ومراقب على الصلاحية الشرعية للمآكل « الكشروت » يسمى الحارس الشومير (١٦١) . وقد شدد الحكماء ورؤساء الطوائف اليهودية على ضرورة الإشراف على الجزارين ، إذ يفهم من أخذ وثائق الجنيزة، التي ترجع إلى منتصف القرن الثامن الهجري/الرابع عشر الميلادي أن بعض الجزارين كانوا لا يذبحون وفقاً للشرعية اليهودية ، ومن ثم فقد أرسل رئيس الطوائف اليهودية رابي يهوشوع تحذيراً إلى اليهود المقيمين في القسطنطينية يحذرهم من التعامل مع مثل هؤلاء الجزارين الذين يخالفون الشريعة اليهودية (١٦٢) .

وتكشف لنا أيضاً وثيقة أخرى ترجع إلى أواخر العصر المملوكي عن الوضع المالي المتدهور الذي آلت إليه الطوائف اليهودية مما اضطر المشرفين عليها إلى الإقدام على بيع بعض

(١٥٩) القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ١٢ ، ص ٤٧٤ .

(١٦٠) ابن زمرة ، فتاوى رابي دافيد ، ج ١ ، ص ٤٩٩ .

(١٦١) مارك كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٤٩ .

(١٦٢) Ashtor, History of the Jews, fragments from the Cairo Genizah, III.

وثيقة رقم ٤٩ تحذير من رئيس الطائفة رابي يهوشوع من التعامل مع الجزارين الذين لا يذبحون طبقاً للشرعية اليهودية ؛ ترجع إلى منتصف القرن ٨ هـ / ١٤ م ، ص ٨٤ و ٨٥ وعن الوثيقة انظر الملحق رقم (٦) .

الممتلكات ومقتنيات المعبد (١٦٣) ، كما تشتمل وثيقة ثالثة على بعض المعلومات الخاصة بصندوق الهبة وكيفية سداد المصاريف والخسائر بل وكل ما يتعلق بالمعبد سنويا (١٦٤) .

وقد كانت الطوائف اليهودية تتحمل دفع الجزية للدولة المملوكية كمعونة منها للفقراء وفي بعض الأحيان كان يعفى الفقراء من دفعها على أن تقسم على أعضاء الطوائف القادرين ، وفي أحيان أخرى كانت تجمع تبرعات القادرين في صناديق خاصة ثم يتم دفعها مباشرة للدولة (١٦٥) .

وكان لدى الطوائف اليهودية مصادر مالية أخرى مثل أموال الأوقاف التي كانوا يؤجرونها ، غير أن الأموال المتحصلة من هذه الأوقاف كانت قليلة بسبب أن المسئولين كانوا يتهاونون أحيانا في تحصيل إيجار الأوقاف ، كما كانت قيمة الإيجار في بعض الأحيان لا تذكر فقد كشفت لنا إحدى الوثائق غير المؤرخة عن المصاعب التي كانت تواجه طوائف القاهرة في تحصيل إيجار هذه الأوقاف مما اضطر الطوائف في نهاية الأمر إلى عمل توكيل لجمع الإيجارات المتأخرة إلى أحد الأشخاص الذين كانت الطائفة مدينة له ببعض الأموال (١٦٦) . وهذا يعنى أن نقص الموارد المالية للطوائف اليهودية كان يدفعها أحيانا إلى تأجير أوقافها للاستفادة من عائدها المادى .

Mann, Texts and Studies, I, p. 434.

(١٦٣)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 393.

(١٦٤)

(١٦٥) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٩٨ .

(١٦٦) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ٢ ، ص ٧٢٨ .

أما عن أعداد اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك فقد عكست لنا أقوال الرحالة اليهود الذين زاروا مصر في القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى حقيقة هذه الأعداد التى يبدو أنها انخفضت إبان هذه الفترة ، فقد ذكر الرحالة اليهودى ميشولام الذى زار مصر في سنة ٨٨٦ هـ / ١٤٨١ م ، أنه وجد بالقاهرة حوالى ثمانمائة أسرة يهودية ، وحوالى خمسين أسرة من السامرة (١٦٧) ، فى الوقت الذى أشار فيه الرحالة عوبديا الذى زار مصر سنة ٨٩٤ هـ / ١٤٨٨ م الى أن عدد اليهود فى القاهرة كان يقدر بحوالى سبعمائة أسرة يهودية ، منها حوالى مائة وخمسين أسرة من اليهود القرائين ، وخمسين أسرة من السامرة ، والباقى من اليهود الريانيين (١٦٨) .

أما الرحالة Jean Thénoud الذى زار مصر فى عام ٩١٨ هـ / ١٥١٢ م ، فقد قدر عدد اليهود فيها بعشرة آلاف يهودى لهم حاراتهم ومعابدهم وأسواقهم (١٦٩) .

ويبدو أيضا أن باقى الطوائف اليهودية التى عاشت فى بعض المدن المصرية كانت ذات أعداد صغيرة ، اذ يذكر الرحالة ميشولام أنه شاهد فى أثناء زيارته لالاسكندرية حوالى ستين أسرة يهودية معظمهم من الريانيين ، مع أنه كان بها فى الماضى ما يقرب من أربعة آلاف يهودى من أصحاب المنازل (١٧٠) ، أما الرحالة

Adler, Jewish Travellers, p. 171.

(١٦٧)

Adler, Jewish Travellers, p. 225.

(١٦٨)

Schefer. Le voyage d'outremer de Jean Thénoud, Paris, 1864, p. 51.

(١٦٩)

Adler, Jewish Travellers, p. 161.

انظر

(١٧٠)

عوبديا فقد قدر عدد يهود هذه المدينة بحوالى خمسة وعشرين
أسرة يهودية فقط ، لم يطرأ على مهنهم أى تغيير (١٧١) .

وقد بلغت طوائف يهود بلبيس طبقاً لما رواه الرحالة ميثسولام
حوالى خمسين أسرة كان من بينهم اثنان من أعيان الطوائف
اليهودية فى هذه المدينة هما ملمد هاكومين ونجله داود (١٧٢) .

أما الرحالة اليهودى عوبديا فقد قدر عدد اليهود بها
ما يقرب من ثلاثين أسرة (١٧٣) ، وعن عدد يهود مدينته
الخانكة (١٧٤) روى الرحالة ميثسولام أنهم كانوا يقدرزون بحوالى
عشرين أسرة (١٧٥) . وهذا يدل على أن أعداد اليهود أخذت فى
التدهور والتناقص فى أواخر القرن التاسع الهجرى / الخامس
عشر الميلادى ، ويمكن أرجاع ذلك الى التدهور العام الذى أصاب

Adler, Jewish Travellers, p. 222. (١٧١)

Adler, Jewish Travellers, pp. 175-176. (١٧٢)

Adler, Jewish Travellers, p. 222. (١٧٣)

(١٧٤) يستفاد مما ذكره المقرئى فى خطه عند الكلام على خانقاه سرياقوس
أنه فى سنة ١٢٢٤م / ٧٢٣هـ أنشأ الملك الناصر محمد بن قلاوون خانقاه أى داراً
للخوفية يقيمون فيها لعبادة الله بصحراء سرياقوس وبنى بجوار الخانقاه مسجداً
وخماتاً وعمر قصوراً وبنوياً جليلة وتمت هذه العمارة فى سنة ٧٢٥ هـ / ١٢٢٦م .
وقد أقبل الناس على البناء والسكنى حول هذه الخانقاه وبنوا الدور والحوانيت
والخانات حتى صارت بلدة كبيرة تعرف بخانقاه سرياقوس لقربها من سرياقوس ،
ثم قال المقرئى وتزايدت فى العمارة والسكان حتى أنشئ فيها عدة حمامات
فمن حمام الخانقاه وهى بلدة عامرة الى اليوم ، وقد بقيت هذه البلدة ثابتة الى
ناحية سرياقوس وفى سنة ٩٢٣ هـ / ١٥٢٦م فصلت سرياقوس بزمان (خاص) بها
وبذلك أصبحت قائمة بذاتها ويقال لها الخانقاه أو الخانكاه السرياقوسية (انظر
مجمع رمزي ، القاموس الجغرافى ، ج ١ ق (٢) ، ص ٢٢ ، ٢٣ .
Adler, Jewish Travellers, p. 175. (١٧٥)

البلاد المصرية بعامة ، هذا ويرجع احد الباحثين المحدثين اسباب تناقص أعداد اليهود في مدينة الاسكندرية إلى التدهور الاقتصادي والسياسي خصوصاً بعد هجوم ملك قبرص الصليبي بطرس لوزجنان عليها وتخريبها في زمن السلطان الأشرف شعبان سنة ٧٦٧ هـ / ١٣٦٥ م ، وهناك عوامل أخرى أدت إلى نقصان أعداد اليهود في مصر كلها مثل الهجرة إلى الخارج ، والعدد المختوف للأسرة اليهودية ، واعتناق أعداد كبيرة من اليهود للدين الاسلامي ، فضلاً عن المجاعات والأوبئة التي قضت أيضاً على عدد منهم (١٧٦) .

أما الحجاج النصارى الذين زاروا القاهرة في العصر المملوكي فقد ذكروا أن عدد اليهود بها كان أقل من عدد النصارى (١٧٧) .

هذا وقد أمدتنا بعض المراجع العبرية التي ترجع إلى نهاية القرن التاسع الهجري / الخامس عشر الميلادي بأسماء بعض الشخصيات اليهودية من أعيان الطوائف في مدينة القاهرة مثل رابي يهوشع الأحمر ، وراي صدقاين عوفري وراي سليمان النيثي ، وراي يعقوب دفرو (١٧٨) .

كما نقرأ أيضاً في إحدى الوثائق التي ترجع إلى عام ٩٠١ هـ / ١٤٩٥ م اسم سيدة ثرية تدعى عزيزة باليعازر أرملة

(١٧٦) قاسم عبده ، اليهود في مصر ، ص ١٩ ، ٢٠ .

(١٧٧) Malcolm, The Pilgrimage of the Arnold, pp. 112-113.

(١٧٨) Adler, Jewish Travellers, p. 173.

المدعو رابى يوسف ياديع ، وتحدث هذه الوثيقة عن قيام هذه السيدة بتوزيع ثروتها من خلال وصية لها على اثنين من بناتها وهن « ست » و « ملاح » وقد تم تحرير الوصية في حضور كل من زوج الابنة سموئيل وشقيقها موسى بن اليعازر ، بالإضافة الى شاهدين يهوديين هما مائير بردافيد ويوسف هليفي براهارون (١٧٩) .

الزمامة الدينية والقضاء اليهودى

فى عصر سلاطين المماليك

كان القضاء الاسلامى يقوم على اساس الشريعة الاسلامية ،
اما اهل الذمة فكان لهم قضاؤهم الخاص ، الا اذا احتكموا الى
القاضى المسلم (١) . وجرت العادة ان تعرض القضايا التى تقع
بين المسلمين والذميين على قضاة المسلمين ، وكان هؤلاء يحكمون
فيها وفقا لاحكام الشريعة الاسلامية (٢) ، سواء اكانت الخصومة
بين ذميين ام بين بعض هؤلاء وهؤلاء لقوله تعالى « ... وان
احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن
بعض ما انزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم

(١) القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ١١ ، ص ٤٠٢ ، ج ١٢ ، ص ٤٢٤ ؛
محمد بن سلام مذكور ، القضاء فى الاسلام ، القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ١٢٦ ؛ احمد
عبد المرازق ، تاريخ واثار مصر الاسلامية منذ الفتح العربى حتى نهاية العصر
الفاطمى ، القاهرة ١٩٩٢ م ، ص ٢٨ ؛

(٢) الكندى ، كتاب الولاء ، ص ١٥١ ، ٢٩٠ ..

ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون » (٣) . الى غير ذلك من الآيات التي تفيد كلها وجوب الحكم بما أنزل الله .

أما فيما يتعلق بالقضايا التي كانت تقع بين أهل الذمة فيما بينهم ، فقد أجاز الفقهاء تقليد أحدهم للنظر فيها (٤) .

وقد منحت الدولة المملوكية كافة الحقوق لليهود بتطبيق قوانينهم الخاصة في مختلف أوجه الحياة ، ولم تكن هناك حاجة لتدخل الدولة المملوكية في خلافات هذه الطوائف مادام أنهم لم يخلوا بالنظام العام أو لم يقتربوا جرائم جنائية ، وساد اتجاه بين فقهاء المسلمين بعدم التدخل في خلافات أهل الذمة والسماح بتعيين قضاة لليهود يفصلون في منازعاتهم بصفة خاصة ، وان كانت أحكامهم غير ملزمة (٥) .

والقضاء بين اليهود كان أمرا يخص القاضي الذي اختاروه من بينهم ولم يكن ذلك من اختصاص القضاة المسلمين ، فإذا ما اتجه أصحاب الخصومة إلى قاضي مسلم فكان له الاختيار في الحكم بينهم أو رفض ذلك ، ويذكر السبكي أن هذا الرأي يمثل المذهب المالكي والشافعي (٦) .

(٣) قرآن كريم ، سورة المائدة آية رقم ٤٩

(٤) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١١ ، ص ٤٠٢ ، ج ١٢ ، ص ٤٢٤ .

أحمد عبد الرازق ، الحضارة الإسلامية في العصور الوسطى ، القاهرة ١٩٩٠ م ، ص ١٠٦ .

(٥) Ashtor, History of the Jews, II, p: 237.

(٦) السبكي ، طبقات الشافعية الكبرى ، المطبعة الحسينية المصرية ، ط (١) .

١٩٠٦ م ، ج ٤ ، ص ٤٧ ؛ عبد الخالق حسين ، النظم القضائية بمصر ، ط ١٩٠٦ م ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية دار العلوم ، جامعة القاهرة ١٩٨١ م ، ص ، ص ٥٤٠ ، ٥٤١ .

ولكن قبل أن نتطرق إلى تفاصيل القضاء اليهودي ينبغي أن نشير إلى أنه كان يوجد على رأس هذا النظام شخص يدعى الناجيد (٧) ، وقد أشارت إليه المصاير العربية باعتباره رئيس اليهود ، وكانت واجباته وحقوقه تماثل واجبات رئيس طوائف اليهود في بابل ورئيس النصارى الكاثوليك ، والناجيد هذا كان مسئولاً عن كل اليهود بمختلف طوائفهم « الربانيين والقرائيين والسامرة » وجرت العادة أن تمنح هذه الوظيفة للربانيين فقط ، ومن ثم فقد ألزمت الدولة المملوكية الناجيد بمهمة تعيين أحد المرموقين لرئاسة القرائيين فضلاً عن تعيين رئيس لطائفة السامرة (٨) .

(٧) الناجيد كلمة عبرية بمعنى الزعيم والأمير وكانت تطلق على رؤساء اليهود في مصر والاندلس ، وهي بمكانة البطريك لدى الأقباط ، وكان يقابلها لفظ (رأس الجالوت) التي كانت تطلق على رؤساء العراق بالعراق أنظر ، بنيامين التطيلي ، رحلة بنيامين ، ص ١٧٢ ، خامسة ؛ نشأت هذه الوظيفة في الأندلس ثم انتقلت إلى مصر منذ العصر الفاطمي ، وكان من أبرز اختصاصاته الإشراف على النشاط الديني وشئون الزواج والطلاق ، وعلى سلوك اليهود الديني والأخلاقي بما في ذلك تصرفاتهم إزاء المسلمين ومن حقه تعيين أو إقالة الخطباء الدينيين والجزارين . وتحديد صلاحيات القضاء ، واستمرت هذه الوظيفة طوال العصرين الفاطمي والأيوبي ومنه انتقلت إلى العصر المملوكي ، انظر ،

Ma'ân, Second Supplement to The Jews in Egypt and in Palestine under the Fatimid Caliphs, HUCA III, 1926, p. 303 ; Encyclopaedia Judaica, art, NAGID, pp. 758-760.

مارك كوهن : المجتمع اليهودي ، ص ٣١ ، ٢٢ .

(٨) الخالدي ، المقصد الرفيع ، ص ١٤٧ ؛ العمرى ، التعريف بالمصطلح الشريف ، ص ١٤٤ ؛ المقرئ ، السلوك ، ج ١ ، ق (٢) ، ص ٧٢١ ؛ القلقشندي ، مجمع الأعشى ، ج ١١ ، ص ٢٩١ ، ٢٩٢ ؛ عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٤٣ ؛

انظر الملحق رقم (٧) ورقم (٨) .
 Rosworth, Christian and Jewish, p. 210 ; Ashtor, History of the Jews, II, p. 240 ; Cottheil, An Eleventh-Century, p. 528 ; Clerget, Le Caire, p. 217 ; Adler, Jewish Travellers, p. 229, Encyclopaedie Judaica, art NAGID, p. 761.

وقد امدنا المستشرق آشور في كتابه عن تاريخ اليهود بثبت بأسماء من تولى وظيفة الناجيد من سبط داود ، وأشار ايضا الى أن منصب الناجيد قد شغله هؤلاء حتى نهاية العصر المملوكي ، ولم يشذ عن ذلك في مصر سوى شموئيل بن حنانيا الذي لم يكن من سبط داود (٩) .

وفهم من الوثائق المعاصرة الخاصة بمستخدمي دولة سلاطين المماليك (١٠) ، أن من أبرز اختصاصات الناجيد الاشراف على النشاط الديني لختلف الطوائف التابعة له على قدم المساواة رغم أنه كان ربانيا (١١) ، كما أن دولة المماليك اعترفت بالناجيد كرئيس للقضاء اليهودي . وقد امدتنا المصادر العربية والمراجع اليهودية بمعلومات عن اختصاصاته القضائية وصلاحياته في اصدار الاحكام وفض المنازعات والخلافات بين اليهود ، والقضاء في المسائل الخاصة بالزواج والطلاق ، كما يستشف من المصادر التاريخية أن الناجيد اخذ على عاتقه الزام اليهود بتطبيق بعض الشروط العمرية ، مثل ضرورة اخلائهم منتصف الطريق أمام المسلمين (١٢) .

(٩) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 240.

وان كان لم يمدنا بتاريخ تولى هذا الناجيد .

(١٠) القلقشندي ، صبيح الأعشى ، ج ١١ ، ص ٢٨٥ ؛ ابن الفرات تاريخ

ابن الفرات ، ج ٨ ، ص ١٨ ؛

Gottheil, An Eleventh-Century, p. 52.

(١١) سيده اسماعيل ، مصر الإسلامية ، ص ١٠٥ .

Clotget, Le Caire, p. 217 ; Adler ; Jewish Travellers, pp. 172-229.

(١٢) العمري ، التعريف بالمصطلح ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ ؛ القلقشندي ، صبيح

الأعشى ، ج ١١ ، ص ٢٨٥ ؛ ٢٨٦ . عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٤٩ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 240 ; Encyclopaedia Judaica, art NAGID, p. 761.

وكان من مهام الناجيد أيضا القاء الوعظ الوارد عن الرابي دافيد حفيد موسى بن ميمون في كتاب المواعظ ، ولم ير يهود مصر في ذلك أية غضاضة ذلك لأن « الناجيديم » لم يبتعدوا عن اليهود ولم يعزلوا أنفسهم في أبراج عاجية ، كما فعل رؤساء الطوائف اليهودية في بابل ، فقد كانوا منخرطين في حياة الطوائف اليهودية في مصر وكانت دورهم مفتوحة دائما أمام اليهود ليس في مصر بل أمام اليهود الوافدين من أماكن أخرى ، وكان يعاون الناجيد في أعماله نائب (١٣) .

وقد أمدنا القلقشندى بمرسومين لتعيين أحد اليهود في وظيفة الناجيد ، أولهما يرجع الى عام ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م أي في العصر الأيوبي ؛ والآخر من القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي (١٤) ، ويتألف كل مرسوم منهما من قسمين شأن بقية المراسيم الأخرى التي كان يصدرها سلاطين المماليك لتعيين أحد الولاة أو الحكام ويتضمن القسم الأول العلاقة بين الدولة المملوكية واليهود ، أما القسم الثاني فيتناول تحديد وظائف الناجيد واختصاصاته مع بعض التعليمات الأخرى ، بالإضافة الى ديباجة تمهيدية تتضمن بعض المديح والتفخيم ، وكان المرسوم يسلم الى الناجيد في يده في احتفال رسمي (١٥) .

(١٢) Ashtor, History of the Jews, II, p. 244 ;

يوسف هقير ، منصب الناجيد في شمال افريقيا في نهاية القرن ٩ هـ / ١٥ م ، مجلة صهيون بالعبرية ، م ٢ ، ١٩٨٠ ، ص ١٢٢ ، ١٢٤ .

(١٤) القلقشندى ، صبح الاعشى ، ج ٦ ، ص ١٧٤ ؛ ج ١١ ، ص ٢٨٥ ،

٣٨٨ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ؛ ج ١٢ ، ص ٤٢٧ ، ٤٢٨ .

(١٥) Bosworth, Christian and Jewish, p. 211 ; Ashtor, History of the Jews, II, p. 240.

وكان يتم انتخاب الناجيد في مدينة القاهرة في القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي بواسطة اليهود ومن بينهم ، وبعد عملية الانتخاب كان السلطان المملوكي القائم في دست السلطنة يقوم باصدار مرسوم بذلك حتى يضمن الشرعية على هذا الانتخاب ، كما كان الحال بالنسبة لتعيين رؤساء الطوائف الدينية في مصر (١٦) .

وقد أكد آشطور هذه الحقيقة عند اشارته الى اقالة أحد الناجيدين بقوله : فاجتمع اليهود وعينوا عليهم ناجيدا (١٧) .

وجرت العادة أيضا ابان هذا العصر أن يخلف الناجيد ابنه الذي كان أشبه بولي العهد ، وكان من الطبيعي أيضا أن يفضل الناجيد ابنه البكر ، بل حدث أحيانا أن تولى أبناء الناجيد مهام هذه الوظيفة في حياة آبائهم (١٨) .

وكان الناجيد ينعت ببعض الألقاب مثل « تاج وزينة الوزراء » (١٩) ، لأن الناجيد كان يدعى أحيانا « بوزير

(١٦) ابن عبد الظاهر ، تشریف الايام والعصور ، ص ٢١٦ ؛ القلقشندي ،

صبح الاعشى ، ج ١١ ص ٢٨٥ ، وعن مرسوم تعيين الناجيد ، انظر ابن الفرات ، م ٨ ، ص ١٨ .

Gottheil, An Eleventh-Century, pp. 530-532.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 242. (١٧)

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 200 ; Ashtor, History of the Jews, II, p. 243. (١٨)

(١٩) التاج الأكليل الذي يوضع على الرأس ، واضيف هذا اللفظ الى كثير من الألقاب ؛ ويرمز اللقب الى أن الملقب أعلى الطائفة التي ينتمي اليها وزينتها ومن هذه الألقاب المركبة « تاج الأئمة » و « تاج الرؤساء » و « تاج الوزراء » ، انظر حسن الباشا ، الألقاب الاسلامية في التاريخ والوثائق والآثار ، ١٩٨٩ م ، ص ٢٢٩ ؛ ٢٣٢ ؛ أما لقب وزير الوزراء فمن المعروف أن لقب الوزير كان من

الوزراء « (٢٠) ، وحدث في بعض الأحيان أن عهد بمنصب الناجيد الى أحد اطباء اليهود المقربين من رجال البلاط ومن سلاطين الممالك مما يعد خروجا على مبدأ التعيين في هذه الوظيفة عن طريق وراثة المنصب ، وتمدنا احدى وثائق الجيزة ببعض التفاصيل الخاصة بتعيين أحد الناجيديين ومن الطريف أن كاتب الوثيقة نفسه كان ناجيدا ابن ناجيد ، وهو يشير في هذه الوثيقة إلى كيفية اختياره لتولى مهام هذه الوظيفة ، وروى أنه قد تم انتخابه عقب وفاة والده ، وأن تعيينه جاء من قبل رئيس المدرسة الدينية في فلسطين ، ثم صدر مرسوم سلطاني لاضفاء صفة الشرعية على توليه هذا المنصب (٢١) .

ويبدو أنه كان يتصحب صدور المرسوم السلطاني بتعيين ناجيد بعض الرسوم الأخرى كالاحتفال بمن يقع عليه الاختيار لتولى هذا المنصب ، فقد حرص سلاطين الممالك على تكريم الناجيد بالصورة نفسها التي كانوا يكرمونها بها الوزراء بعد تعيينهم في منصب الوزارة (٢٢) .

وطبقا للتقاليد المرعية في الدولة المملوكية كان المعين في منصب رسمي يخلع عليه بخلعه تتناسب مع مكانة الوظيفة التي

اللقاب الوظائف وكان يرد ضمن القاب الوزراء من العسكريين والمدنيين على السواء ، وكان يأتي في سلسلة الألقاب ليبدل على الوضع الخاص بالشخص ، وقد دخل لفظ « الوزير » في تكوين بعض الألقاب المركبة ، مثل « وزير آل محمد » و « وزير خير المرسلين » و « وزير الوزراء الذي كان من القاب علي بن جعفر فلاح سنة ١٠١٦/٤٤٠٧ م انظر حسن الباشا ، الألقاب الاسلامية ، ص ٥٤٠ ، ٥٤١ .

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 254. (٢٠)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 253. (٢١)

(٢٢) يوسف هقير ، منصب الناجيد ، ص ١٢٤ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 253.

تولاها كنوع من التكريم له ، ويفهم من بعض المرجع اليهودية أن
الناجيد كان يحظى أيضاً بخلعه عند شغله لهذا المنصب (٢٣) .

وكان اليهود يكتون للناجيد احتراماً شديداً إذ كان يشبه من
وجهة نظرهم رئيس كل طائفة « روث هجولاي » وهو أعلى
منصب ديني بالنسبة للطوائف اليهودية ، وكان الناجيد يليه في
المرتبة ومن ثم يطلق عليه « ناجيد هجولاي » (٢٤) .

وقد روى بعض الرحالة الذين وفدوا الى مصر من ايطاليا
في العصر المملوكي أن الناجيد قابلهم بترحاب شديد ، وقدم لهم كل
المساعدات المطلوبة ، رغم أن المراسيم الخاصة بتعيين الناجيد
قد جاءت غفلا من الإشارة الى قيامه باستقبال اليهود الوافدين
الى مصر ، ويفهم أيضاً من أحد المراجع العبرية أنه من ضمن
أعباء الناجيد تمثيل اليهود أمام السلطان وأمراء الممالك (٢٥) .

كما كانت الدولة المملوكية تلجأ الى الاستعانة بالناجيد كلما ساء
وضعها الاقتصادي ، وذلك عن طريق الزامه بسداد مبلغ محدد
لها كما حدث في سنوات ٧٩١ هـ / ١٣٨٨ م ، ٨١٧ هـ / ١٤١٤ م ،
٨٩٣ هـ / ١٤٨٧ م (٢٦) .

Encyclopaedia Judaica, art NAGID, p. 761. (٢٣)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 243-244. (٢٤)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 244. (٢٥)

(٢٦) المقرئى ، السلوك ، ج ٣٠ ، ق (٢) ، ص ٦٧٥ : ج ٤ ، ق (١) ،
ص ٢٩٠ : ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، م ٩ ، ج ١ ، ص ١٦١ ، ١٦٢ :
ابن أياس ، بدائع الزهور ، ط بولاق ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ .

وكان الناجيد في هذا العصر يقوم أيضا بأعمال أخرى بالإضافة إلى القضاء مثل صياغة القوانين التي تحكم حياة طوائف اليهود ، كما كان يقوم أحيانا بعمليات فداء الأسرى من قراصنة البحر على شواطئ مصر ، كما يستشف من بعض وثائق عصر سلاطين المماليك (٢٧) .

وكان للناجيد مقر في القاهرة يعمل فيه مستخدمون (جاؤون) (٢٨) ، أو كما كانوا يسمون بلغة العصر المملوكي كتبة ، أهمهم جميعا المقدم (٢٩) الذي كان لوظيفته أهمية كبرى ، وكان عمله ينحصر في الاشراف على كل ما يجرى داخل الطائفة اليهودية ، وكان يعين من قبل الناجيد ويعد مسئولا أمامه (٣٠) .

وكانت مهام المقدم تختلف تبعا لمؤهلاته ومواهبه ، فقد استطاع المقدم أن يتولى القضاء أحيانا ، وأن يبت في أحكام الدين

Mann, The Jews in Egypt, I, p. 232, II, pp. 364-365. (٢٧)

Adler, Jewish Travellers, p. 229. (٢٨)

وقد ذكر Clerget في كتابه Le Caire أن الجاؤون مهمته دينية إلى جانب الاشراف على الأسواق ، انظر ؛ Clerget, Le Caire, p. 217 ; وأن كان عبد الوهاب المسيري قد ذكر في موسوعته أن الجاؤون Gaon وجمعها بالعبرية « جاؤونيم » تعنى « نياقة » أو « سمو » وكانت تستخدم للإشارة إلى رؤساء وقادة الأقلية اليهودية في بابل من القرن السادس حتى القرن الحادي عشر الميلادى ، انظر المسيري ، موسوعة المفاهيم ، ص ١٤٩ .

(٢٩) لفظة « مقدم » تعنى من يقف في المقدمة ، وفي وثائق الجنيزة تدل على مهام كثيرة ومتنوعة مثل امامة الصلاة في الكنيس ، كما تعنى كبير الحزانين ، وكبير الأطباء ، وفي حوالى عام ١١٠٠/٤٤٩٤م نجد لفظة المقدم استخدمت للدلالة على المسئول عن إدارة شئون الطائفة المحلية ، انظر مارك كوهن ، المجتمع اليهودى ، ص ٤٢ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 245. (٣٠)

ويشرف على السلوك العام داخل الطائفة ، ويعلم الصغار والكبار ، وكان يستمد سلطته كما نوهنا من قبل من الناجيد في مصر (٣١) .

ويستشف من خطاب للناجيد شموئيل بن حنانيا تضمن بعض المعلومات عن المقدم ونواب القضاة اليهود (٣٢) ، أن المقدم كان يصدق على ما يصدره القضاة من أحكام (٣٣) .

وفهم من وثائق القرن السادس الهجرى / الثانى عشر الميلادى أن الناجيد كان يتقاضى راتبه من سلاطين الأيوبيين (٣٤) ، أما فى العصر المملوكى فقد تبدل الحال وصار الناجيد يحصل على راتبه من أبناء طائفته ، فقد جاء فى احدى وثائق القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى أن الناجيد كان يقوم بتحصيل بعض الضرائب فى مقابل إعداده لعقود الزواج والطلاق لبعض أبناء الطائفة ، وأنه كان يقوم بدفع أجور الكتبة ثم يحتفظ بالباقى لنفسه ، وليس من المستبعد أنه كان للناجيد مصادر دخل أخرى الى جانب ما كان يحصل عليه من أبناء الطوائف (٣٥) .

وفهم من وثائق هذا العصر أن الناجيد كان يكافأ بتعويض عما بذله من جهد فى بحث القضايا بين المتقاضين اليهود من عائد

(٣١) مارك كوهن ، المجتمع اليهودى ، ص ٤٣ .

Mann, 'The Jews in Egypt, II, p. 287. (٣٢)

Mann, 'The Jews in Egypt, II, p. 38. (٣٣)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 245 ; Mann, The Jews in Egypt, I, p. 38. (٣٤)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 246 ; Encyclopaedia Judaica, art. NAGID, pp. 761-762. (٣٥)

الخدمات القضائية ولو أن ذلك كان يتعارض مع تقاليد المشنة
التي تمنع تحصيل أية أموال من المتقاضين اليهود (٣٦) .

ويفهم من وثائق الجنيزة أيضا أن الناجيد المعزول من
وظيفته كان في إمكانه العودة إلى منصبه مرة ثانية عن طريق
الوساطة والصلوات القوية ببلاط السلطان ، فقد حدث
في سنة ٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م أن عزل الرابي داود الناجيد عن
منصبه ، فذهب إلى فلسطين وبعد أن استقرت الأمور أعيد مرة
ثانية إلى منصب الناجيد في عام ٦٩١ هـ / ١٢٩١ م بفضل صلاته
القوية بأحد اليهود الأثرياء الذين كان بدوره على صلة وثيقة
بالقاضي فخر الدين بن لقمان الذي توسط له لدى السلطان
الأشرف خليل بن قلاوون ، فاستجاب السلطان لطلب القاضي
فخر الدين وأعاد الناجيد داود مرة أخرى إلى وظيفته (٣٧) .

أما فيما يختص بالقضاء اليهودي النذى كان يترأسه
الناجيد (٣٨) ، فتشير المراجع اليهودية إلى أن أحد اليهود من
إيطاليا قد زار مصر في أواخر العصر المملوكي ، وذكر أن الناجيد
كان يدير شئون اليهود بمختلف طوائفهم سواء أكانوا من القرائين
أو من الربانيين أو السامرة ، وكانت له الكلمة العليا في كل ما يخص
شئونهم ولا ترد له أحكام كما كان يتبعه السجن الخاص
باليهود (٣٩) . وأشار يهودي إيطالي آخر مر بمصر في طريقه

Cohen, Jews in the Mamluk, p. 443. (٣٦)

Ashtor History of the Jews, III, Fragments From the (٣٧)
the Cairo Genizah,

وثيقة رقم ٢٦ بعنوان تقرير عن بذل مجهود في بلاط السلطان المملوكي ،
أواخر القرن السابع الهجري / الثالث الميلادي ، انظر الملحق رقم (٩) .

Clerget, Le Caire, p. 217. (٣٨)

Adler, Jewish Travellers, p. 229. (٣٩)

الى القدس للحج أن الناجيد في مصر كان يحكم كل اليهود وأنه كان يستمد قوته وسيطوته من السلطان نفسه وذكر كذلك أن الناجيد كان يتمتع بصلاحيه إصدار أوامر الحبس وانزال العقوبات بالمذنبين من اليهود (٤٠) ، هذه المعلومات أكدتها أيضا بعض الوثائق التي وصلتنا من القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى اذ تشير بدورها الى أن الناجيد كانت له صلاحية الحبس وانزال العقوبات مثله في ذلك مثل « رأس الجالوت » (٤١) ، الأمر الذى يدفع الى الترجيح بأن سيطرة الناجيد على القضاء اليهودى لم تنزع حتى أواخر العصر المملوكى ، بل نستطيع القول ان الناجيد هو الذى أعطى قوة للأنشطة القضائية داخل الطوائف . ولدينا وثائق عديدة من الجيزة ترجع الى العصر المملوكى تؤكد على أنها دونت تحت اشراف الناجيد نفسه مما يدل أيضا على مدى السلطة التى كان يتمتع بها بدلا من رؤساء المدارس الدينية فى كل من فلسطين ودمشق والقاهرة (٤٢) ، ويعنى كذلك أن الناجيد قضى على نفوذهم وحل محلهم . ومن المؤكد أن سطوة الناجيد استمرت حتى القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، يشهد بذلك العديد من الكتابات وبعض السندات وصكوك البيع وجلسات المحاكم وغيرها من الوثائق التى وصلت الى أيدينا (٤٣) .

وفهم أيضا من كتابات هذا العصر أن الناجيد استمر طوال العصر المملوكى فى تعيين قضاة الطوائف الذين يبدو أنهم كانوا

(٤٠) Adler, Jewish Travellers, pp. 172-229 ; Encyclopadie Judaica, art NAGID, p. 761.

(٤١) انظر المدخل ، ص (٢١) هامش (٥) .

(٤٢) Ashtor, History of the Jews, II, p. 248.

(٤٣) Mann, The Jews in Egypt, I, p. 232.

يُنتخبون من بين أفراد الطائفة نفسها ثم يقوم الناجيد بالتصديق على هذا الاختيار (٤٤) .

أما فيما يتعلق بتشكيل مجالس القضاء ، فمن المعروف أن تشكيل هذه المجالس لم يكن واحداً في جميع الأقاليم المصرية ، فبالنسبة للطوائف ذات العدد الكبير نسبياً كانت جلسة القضاء تتألف من ثلاثة أعضاء من القضاة الخبراء ، على حين كانت بعض المجالس الأخرى تضم قاضياً خبيراً واحداً بالإضافة إلى اثنين من وجهاء اليهود ، ففي خطاب عبري دون في القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي نجد أن أحد القضاة يشكو من الصعوبات التي واجهته في أداء وظيفته ، بسبب الخلاف الذي نشب بينه وبين قرينيه الآخرين لدرجة أن المتخاصمين المائلين أمامهم احتجوا على اختلافهم هذا بقولهم : « لن نقبل حكماً منكم حتى تتفقوا فيما بينكم » (٤٥) .

وبالإضافة إلى جلسات القضاء المكونة من ثلاثة أعضاء ، كان هناك ما يعرف بنظام التحكيم الذي يلجأ إليه بعض اليهود أحياناً للفصل في بعض قضاياهم ، وقد استمرت هذه المجالس تمارس عملها حتى في الوقت الذي انخفض فيه عدد اليهود في المجتمع المصري (٤٦) .

وكان في القاهرة مجلس قضاء مركزي يشرف عليه الناجيد بنفسه على اعتبار أنه كان بمثابة قاضي القضاة ، إذ يروى الرحالة

(٤٤) Adler, Jewish Travellers, P. 172 ; Ashtor, History of the Jews, II, p. 248.

(٤٥) Ashtor, History of the Jews, II, p. 248 ; Mann The Jews , Egypt, II, pp. 372-373.

(٤٦) Ashtor, History of the Jews, II, p. 248.

اليهودى الايطالى ميشولام الذى زار مصر فى أواخر القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى أنه كان للناجيد أربعة قضاة وكاتبان (٤٧) ، وكما تتحدث المصادر العربية عن ديان اليهود (٤٨) ، الذى يصاحب الناجيد أمام قضاة المسلمين (٤٩) .

لذا يرجع أن ديان اليهود ، المشار اليه فى المصادر العربية كان فى العصر المملوكى يأتى فى المرتبة التالية (٥٠) بعد الناجيد مباشرة ، وكان مجلس القضاة الذى يرأسه الناجيد بمثابة محكمة عليا تعرض عليها التظلمات والخلافات المعادية (٥١) .

وكانت وظيفة الديان الرسمية تتمثل فى الفصل فى القضايا المدنية التى كان معظمها عبارة عن خلافات مالية بين المتخاصمين (٥٢) ، وقد أكدت وثائق الجنيزة القضائية ذلك

وأشارت الى أن القضاة فى مصر كانوا يكرسون معظم وقتهم للنظر فى القضايا المالية التى نشأت فى الغالب عن الشراكة فى العمل ، والنظر فى الأحوال الشخصية ، والإشراف على الخدمات الاجتماعية (٥٣) ، كذلك كانت مجالس القضاء تنظر فى قضايا الأحوال الشخصية لليهود التى تتعلق بالمواريث والزواج والطلاق

(٤٧) انظر : Adler, The Jewish Travellers, p. 172.

(٤٨) المقرئى ، الخطط : ج ٢ ص ٤٩٨ ، السلوك ، ج ١ ص ٩١٠ .

(٤٩) انظر الباب الأول الفصل الأول ، ص ٥٥ هامش (١) .

(٥٠) Mann, The Jews in Egypt, I, pp. 218-287.

(٥١) Ashtor, History of the Jews, II, p. 250.

(٥٢) Mann, The Jews in Egypt, I, p. 97 ; II, pp. 98-143-243-275.

(٥٣) مارك كوهن ، المجتمع اليهودى ، ص ٤٥ .

والمعاملات الشرعية عندهم بصفة خاصة ، وكان لكل طائفة من طوائف اليهود مجالس القضاء الخاصة بها (٥٤) .

وكان الكاتب « السوفير » يعد من بين المستخدمين المساعدين في مجالس القضاء ، وكان يقوم بدور مهم في الإدارة اليومية لهذه المجالس ، وقد انحصرت مهامه في تحرير الصكوك والعقود والبراءات للخصوم ، ونسخ العقود الخاصة بالزواج والطلاق ، وتسجيل مجمل الشهادات القضائية ، وتشهد وثائق الجنيزة على مواظبة هؤلاء الكتاب وحرصهم على عملهم (٥٥) .

أما فيما يتعلق بمجالس القضاء اليهودية في الاقاليم ، فكانت تختص بالاشراف على تنفيذ الوصايا الدينية وتعاقب كل من يخالفها ، وقد استطاعت مجالس القضاء في الاقاليم في معظم الأحيان أن تفرض الالتزام الديني بين مختلف طوائف اليهود (٥٦) .

وجرت العادة أن تعقد مجالس القضاء في المعابد ، وقد امدتنا وثائق الجنيزة بوصف هذه المجالس القضائية التي عقدت في معبد الأورشليمين وفي معبد البابليين في الفسطاط (٥٧) ، وفي المعبد كان يعلن أيضا عن الاحكام التي كانت تتمخض عنها المجالس القضائية بكافة أنواعها ، كما كان يعلن عن السرقات التي تحدث بغرض العثور على الجناة . وجرت العادة أن تعقد جلسات القضاء اليهودي في مصر يوم الخميس من كل أسبوع ، وفي بعض

(٥٤) رشاد الشامي ، الشخصية اليهودية ، ص ١٤٧ .

(٥٥) مارك كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٤٦ .

(٥٦) Ashtor, History of the Jews, II, p. 251.

(٥٧) Mann, The Jews in Egypt, I, p. 97, II, pp. 98-143.

الأحيان كانت تعقد أيضا في يوم الأحد طبقا للتقاليد القديمة التي
تنسب الى عزرا الكاتب أحد أبناء العهد القديم (٥٨) .

وفي جميع الأحوال كانت مجالس القضاء تبدأ في الصباح ،
وفهم أيضا من بعض الوثائق التي ترجع الى القرن السابع
الهجري / الثالث عشر الميلادي أنها كانت تعقد أحيانا في المساء .
وحتمت العادة بالنسبة لجلسات القضاء في مصر ضرورة الرجوع
إلى أحكام وفتاوى موسى بن ميمون ، ومن ثم لم يكن لأحد من
هؤلاء القضاة حق الاستعانة أو القياس بفتاوى فقهاء التوراة إذا
كان فيها ما يخالف فتاوى موسى بن ميمون (٥٩) ، ومع هذا فقد
وجدت بعض الاستثناءات والخروج عن مضمون فتاوى موسى بن
ميمون التي نصت على سبيل المثال بأنه لا يجوز أن يسمع القضاة
أقوال المتقاضين من خلال مترجم ، إلا إذا كانوا على درجة اتقان
معينة من اللغة المتحدث بها ، ومع ذلك فقد خالف بعض القضاة
هذا النص بالنسبة لبعض الحالات التي يكون فيها الأمر متعلقا
باعتراقات شهود ، وأجازوا اللجوء الى مترجم لسماع الأقوال
والدليل على ذلك أنه عندما سئل أحد كبار الربانيين في القرن
العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي في هذا الأمر أفتى
بقوله « انه حتى ولو كان بالإشارة فيمكن للمتخاضمين أن يدلوا
بأقوالهم (٦٠) . وقد أكد هذا الرأي الأئمة المسلمون بقولهم إذا
كان القاضي لا يعرف لسان الخصم لاختلاف لغتهما فلا بد للقاضي
من يترجم له عن الخصم » (٦١) .

Ashtor, History of the Jews, II, p: 97.

(٥٨)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 251.

(٥٩)

Ashtor, History of the Jews, II, pp: 252.

(٦٠)

(٦١) أبو عبد الله ، روضة الأئمة ، ص ١٦٠ .

وكانت أحكام القضاء نهائية لذا كان المحكوم عليه يعطى مهلة حتى يتسلم الحكم كتابة ، وكانت لديه فرصة للتظلم من الحكم الصادر ضده أمام جلسة قضاء أخرى يطلق عليها رد المحكمة (كالاستئناف فى العصر الحديث) وذلك فى حالة اعتراض أحد الحاخامات المساعدين على الحكم لذا كان يطلب من هؤلاء الحاخامات أحياناً الإدلاء ببعض الفتاوى فى القضايا المنظورة أمام مجلس القضاء (٦٢) .

وكان الغرف السائد فى ذلك الوقت هو عرض القضايا على الناجيد وعدم الفتاوى فيها بمعرفة فقهاء اليهود الا اذا لجأ اليهم طرفى الخصومة ، مع الأخذ فى الاعتبار بأن الحاخام قد لا يستجيب لذلك الطلب (٦٣) .

وقد عرف نظام الاستئناف بين المسلمين أنفسهم من خلال نظر المظالم الذى عرفه الفقهاء بأنه « جلب المتظلمين الى الثناصيف » وتزجر المتنازعين عن التجاحد « (٦٤) وهو يحتاج حسب قول ابن خلدون الى علو يد وعظيم رهبة تقمع الظالم من الخصمين وتزجر المعتدى ، لأن متولىه يمضى ما عجز القضاة او غيرهم عن امضائه (٦٥) ، خاصة اذا كان الظلم من قبل ذوى الجاه والسلطان من الولاة والحكام وعمال الخراج او كتاب الدواوين

(٦٢) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 252-253.

(٦٣) Ashtor, History of the Jews, II, p. 253.

(٦٤) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، ص ٧٧ ؛ أبو يعلى ، الأحكام الساطانية ،

صححه وعلق عليه محمد حامد الفقى ، القاهرة ١٩٦٦ م ، ص ٥٨ ، أحمد

عبد الرازق ، الحضارة الإسلامية ، ص ٦٠٨

(٦٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٢٢ ، أحمد عبد الرازق ، الحضارة

الإسلامية ، ص ١٢٨

وغيرهم ، وهذا النوع من القضاء يشبه في مضمونه محاكم الاستئناف في الوقت الحالي (٦٦) .

أما فيما يتعلق بمضنون القضايا فيلاحظ أن أغلب القضايا التي كانت تعرض أمام مجالس القضاء اليهودي كانت تتعلق بنزاعات مالية ، وكان يحكم في بعضها بالزام المدين بدفع المستحق عليه ، وكان يقضى في البعض الآخر بالزام المدين بغرامات مالية ، وكانت تعرض على جلسات القضاء أحيانا بعض قضايا التعدي سواء أكان معنويا أو ماديا (٦٧) . هذا إلى جانب قضايا الأحوال الشخصية (٦٨) .

وقد سادت في مصر وجهة نظر فقهاء بابل التي تقول بأنه لا يجوز فرض الغرامات كعقوبة على الجرائم الجنائية إلا من خلال القضاة المصرح لهم بذلك ، ومن ثم يصبح من غير الجائز للقضاة خارج فلسطين فرض الغرامات المتعلقة بقضايا التعدي ، وقد أفتى موسى بن ميمون بضرورة نفي المتهم بايقاع الضرر على أقرانه أو الزامه بدفع تعويض مناسب لهم (٦٩) .

وكانت عقوبة الجلد من بين العقوبات المفروضة أيضا على المدنيين ، وكانت هذه العقوبة تفرض في حالة المظالم التي تنتهك فيها الحدود أو قضايا الإخلال بنظام الطائفة الداخلي ، ذلك لأنه كان من أهم أركان وظيفة الناجيد ونوابه هو الحفاظ على النظام الديني داخل الطائفة ، وكان ذلك سببا في رضى سلاطين الممالك

(٦٦) أحمد عبد الرازق ، الحضارة الإسلامية ، ص ١٠٨ .

(٦٧) Ashtor, History of the Jews, II, p. 253.

(٦٨) رشاد الشامي ، الشخصية اليهودية ، ص ١٤٧ .

(٦٩) Ashtor, History of the Jews, II, p. 254.

عن رؤساء الطوائف ، لأنهم كانوا يمارسون دورهم على أكمل وجه ، وقد نوهت مراسيم التعيين بهذا الأمر ، وكانت لعقوبة التحريم (٧٠) دور مهم في حفظ الطابع الدينى للطائفة وفرض الطاعة والنظام على أفرادها (٧١) . وتمدنا بعض وثائق الجنيزة بالعديد من الحوادث التى فرضت فيها عقوبة التحريم ، الأمر الذى يبرهن على ازدياد عدد المخالفين الذين كانت تصدر مجالس القضاء بشأنهم أحكام التحريم ، ومن هذه المخالفات الاستيلاء على خطابات تخص آخرين (٧٢) ، أو قذف الأبرياء بما ليس فيهم (٧٣) .

وقد كان حق اللجوء الى المحاكم اليهودية عنصراً مهماً من عناصر الحكم عند اليهود ، ومن ثم فقد بذل زعماء الطائفة في مصر جهوداً عظيمة للحفاظ عليه بدليل أن من كان يلجأ من اليهود الى غير هذه المحاكم كانت تفرض عليه عقوبات نجد صدى لها في بعض الوثائق التى عثر عليها في الجنيزة التى امدتنا بوصف لبعض هذه العقوبات التى فرضت على اليهودى الذى كان يلجأ الى المحاكم غير اليهودية (٧٤) . ونجد أيضاً في بعض صكوك البيع وفي بعض الوثائق الأخرى خاصة في كتابات بعض القرائين ، وفي بعض كتابات الريانيين اشارات عديدة تحتم ضرورة عدم اللجوء الى المحاكم غير اليهودية (٧٥) ، ومن المعروف أيضاً أن موسى بن ميمون كان قد افتى بأن كل من يلجأ الى قضاء غير يهودى ويخضع لأحكام تخالف الشرع اليهودى يعد أثماً ومارقاً بتوراة موسى ، ومع هذا

٧٠) لم يمدنا أشتور بمعلومات بشأن هذه العقوبة .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 254. (٧١)

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 170. (٧٢)

Mann, The Jews in Egypt, I, 141, (٧٣)

Ashtor, History of the Jews, I, p. 255. (٧٤)

Mann, The Jews in Egypt, II, p. 212. (٧٥)

فإن أحكام القضاء اليهودي لم تكن نهائية ولم يكن لها قوة التنفيذ الملزمة من جانب سلاطين دولة المماليك الذين كانوا ينظرون إلى أحكام القضاء الخاصة بأهل الذمة على أنها أحكام اختيارية (٧٦) ، لاسيما وقد أفتى بعض فقهاء المسلمين بإمكانه قبول القضاء الاسلامي دعاوى المتخاصمين من اليهود اذا وافق الطرفان على ذلك ، وقد استمر هذا الوضع طوال عصر سلاطين المماليك في مصر (٧٧) .

وعلى الرغم من حظر الشريعة على اليهود اللجوء الى محاكم غير يهودية فقد عمد الكثيرون من اليهود في مصر الى التقدم بشكاواهم الى القضاء الاسلامي ، وذلك لتنفيذ العقود التجارية ، وقد اعترفت الشريعة اليهودية بصلاحيه أنواع كثيرة من الصكوك الموقعة في مجالس قضاء غير يهودية ، وكان قضاة المسلمين يرأعون من جهةهم قضاة اليهود ، ويمتنعون عن البت في قضايا خباسة دينيا مثل قوانين الأحوال الشخصية ، لذلك ليس بغريب أن تسود العدالة أحكام قضاة المسلمين ، كما كان شهود المسلمين موضع وقتهم (٧٨) .

وقد كانت وسائل الضغط التي تسلكها طوائف اليهود لتسعى أفرادها من اللجوء الى المحاكم غير اليهودية محدودة للغاية ،

(٧٦) Ashtor, History of the Jews, II, p. 256.

(٧٧) القلقشندي ، صبيح الأعيان ، ج ١١ ، ص ٤٠٢ ، ج ١٢ ، ص ٤٢٤ ؛ عظمى مصطفى مشرفة ، القضاء في الاسلام بوجه عام وفي العهد الاسلامي بوجه خاص ، ط (١) ١٩٢٩ م ، ص ١٤٠ ؛ أحمد عبد الرازق ، الحضارة الاسلامية ، ص ١٠٦ ؛ تاريخ وأثار مصر ، ص ٢٨ ؛

Anzeigen, The Governords and Judges of Egypt, or Kitab el « Umara », ZDMG, 86 Band 1914, p. 310.

(٧٨) مارك كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٤٧ .

وكان من أهمها فرض عقوبة التحريم ، غير أن هذه العقوبة لم يكن لها أثر ملموس في مصر مقارنة ببعض الدول الأخرى ، وفي مصر كان لا يؤخذ في الاعتبار أحكام الطوائف أو مجالس القضاء الخاصة بهم ومن ثم فقد تفرض القضاء الذين يفرضون عقوبة التحريم لحظر شديد من قبل سلاطين المماليك ، الأمر الذي أفضى بدورهم إلى زيادة عدد حالات لجوء اليهود إلى القضاء الاسلامي (٧٩) .

وهذه الحقيقة تؤكد المعلومات الواردة في وثائق الجنيزة التي تشير إلى أن مصر كانت من أبرز الدول التي لجأ فيها اليهود إلى القضاء الاسلامي ، وربما كان سبب ذلك رغبة بعض هؤلاء اليهود في الحصول من خلال القضاء الاسلامي على مكاسب لا تتيحها لهم مجالس القضاء اليهودية بقوانينها الدينية الخاصة ، وقد جاء ذلك نتيجة لبعض الاختلافات الواضحة بين التشريع الاسلامي والتشريع اليهودي ، وعلى سبيل المثال قوانين الميراث ومن ثم كانت حالات اللجوء إلى القضاء الاسلامي في قضايا الميراث هي أكثر الحالات التي لجأ فيها اليهود إلى القضاء الاسلامي (٨٠) .

وفيما يتعلق بموقف الفقه الاسلامي بمذاهبه الأربعة من بعض المسائل الخاصة بأهل الذمة ، كعقوبة المسلم الذي يقتل يهوديا ، اتفق الأئمة الأربعة على أن الكافر إذا قتل مسلما قتل به ، واختلفوا فيما إذا قتل مسلم يهوديا أو معاهدا فقال الشافعي

(٧٩) Ashtor, History of The Jews, II, p. 256.

(٨٠) مارك كوهن ، المجتمع اليهودي ، ص ٤٧ ؛ ويروي الجاؤون « شلوموا ابن هودا » الذي عاش في القرن ٥ هـ / ١١م بأن القرائين كانوا يؤثمون الربانيين اللجؤون إلى مجالس القضاء الاسلامية في قضايا الميراث ، وتؤكد وثائق الجنيزة صحة هذا الأمر ، انظر : Mann, The Jews in Egypt, II, pp. 156-176.

وأحمد بن حنبل لا يقتل به وأيده مالك في ذلك ، في الوقت الذي رأى أبو حنيفة بضرورة قتل المسلم بالذمى (٨١) ، واختلف فقهاء المسلمين أيضا بالنسبة لديه لليهودى أو النصرانى فقال أبو حنيفة دية كدية المسلم في العمد والخطأ سواء من غير فرق ، وقال الشافعى له ثلث دية المسلم في العمد والخطأ من غير فرق ، أما أحمد بن حنبل فقد ذكر أنه إذا كان لليهودى أو النصرانى عهد وقتله المسلم عمدا فديته كدية المسلم وإن قتله خطأ فروايتان : أحدهما نصف دية المسلم ، والثانية ثلث دية المسلم (٨٢) .

ويستشف من المصادر المملوكية أن القضاة على المذاهب الأربعة لم يقضوا بعقوبة الموت على مسلم قتل يهوديا أو نصرانيا وإن القاضي جمال الدين يوسف بن موسى بن محمد اللطى قاضى قضاة الحنفية الذى تولى القضاء في عام ٨٠١ هـ / ١٣٩٨ م قد خالف هذه القاعدة ونادى بضرورة القصاص من المسلم الذى يقتل ذميا (٨٣) .

(٨١) أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ١٢٢ : الغزى ، فتح القريب المجيب على الكتاب المسمى بالتقريب للإمام أحمد بن الحسين أبى الشجاع ، ط (١) القاهرة ١٢٢٢ هـ ، ص ٦٥ ، ٦٦ .

(٨٢) ابن تيمية ، مجموعة فتاوى تقي الدين بن تيمية ، ص ١٨٤ ؛ أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ١٢٣ : الغزى ، فتح القريب ، ص ٦٥ ، ٦٦ ؛ Tritton, Non-Muslim Subject, p. 40.

(٨٣) ابن حجر ، أتباء العمر ، ج ٢ ، ص ١٠ : السيوطى ، حسن المخاضرة ، ج ٢ ، ص ١٨٥ : الذهبى ، سير أعلام النبلاء ، تحقيق محمد أسعد ، القاهرة ١٩٦٠ م ، ج ٥ ، ص ١٢٢ : ابن الصيرفى ، نزهة النفوس ، ج ٢ ، ص ١١٩ ، ١٢٢ : ابن العماد شذرات الذهب فى أخبار من ذهب ، ط ١٣٥١ هـ ، ج ٧ ، ص ٤٠ : السخاوى ، الضوء اللامع لأهل القرن التابيع ط ١٣٥٥ هـ ، ج ١٠ ، ٣٣٥ : الزركلى ، الأعلام ، ج ١ ، ص ٢٥٤ ، ٢٥٥ .

والواقع أن هذا الرأي السائد الذي سار عليه أغلب قضاة المذاهب الأربعة في العصر المملوكي لم يتعارضوا مع الاتجاه الأساسي في العلاقة بين سلاطين الممالك وأهل الذمة كما جاء في العهد لعمرى الذي نص على ضرورة حماية أهل الذمة وحماية أملاكهم نظير حفاظهم على هذا العهد .

وقد أكدت المصادر المعاصرة بما لا يدع مجالاً للشك على التزام سلاطين الممالك بهذه الحماية ، ففي عام ٧١٤ هـ / ١٣١٥م خرج أحد سكان الحسينية في اتجاه بعض شوارع القاهرة وقام بمهاجمة أهل الذمة الذين تصادف وجودهم في طريقه ، وكان معه سيف فاعتدى به على بعضهم وحينما قبض عليه برر فعلته بأنه يقوم بنصرة دين الله بالقصاص من أهل الذمة ، وحينما مثل بين يدي السلطان الناصر محمد بن قلاوون أمر بقتله (٨٤) . مما يدفع إلى الاعتقاد بأن السلطان الناصر محمد كان يحاول أن يتقاضي حدوث فتنة طائفية ، كما يدل ذلك أيضاً على تسامح سلاطين الممالك إزاء أهل الذمة باعتبارهم من رعايا المجتمع المصري إبان هذه الفترة .

وجرت العادة أن تطرح القضايا المثارة بين اليهود وغير اليهود أمام قضاة مسلمين ، وكان هؤلاء يحكمون فيها وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية (٨٥) ، فقد كان مسموحاً لأهل الذمة بالتقاضي أمام قضاة المسلمين كما سبق أن نوهنا ، لذلك اشترط فقهاء

(٨٤) مفضل بن أبي الفضائل ، تاريخ سلاطين الممالك ، ج ٣ ، ط ١٩٢٩ م ، ص ٢٤٢ ، ٢٤٣ ؛ المقرئى ، السلوك ج ٢ ق (١) ١٩٤١ م ، ص ١٢٩ ، ١٤٠ .

(٨٥) الكندى ، كتاب الولاة ، ص ٣٥١ ، ٣٩٠ ؛ أحمد عبد الرازق ، الحضارة الإسلامية ، ص ١٠٦ .

المسلمين ضرورة وجود أماكن خاصة لجلوس اليهود في أثناء نظر القضايا بين المسلم والذمي ، وشيذذ أصحاب المذهب الحنفي على وجوب جلوس المسلم والذمي في صف واحد ، على حين رأى أصحاب المذهب الشافعي ضرورة جلوس الذمي في مكان منخفض عن المسلم (٨٦) . ويرى المستشرق الفرنسي آشتور أن بعض قضاة المسلمين كانوا يحفظون لليهود حقوقهم حينما تعرض خلافاتهم أمامهم (٨٧) .

وقد اختلف فقهاء المسلمين أيضا فيما بينهم بصدد شهادة الذمي ضد الذمي ، فالحنفية تجيزها ، أما الحنبلية فلم فيها رأيان : أحدهما يجيزها والآخر يبطلها كما هو الحال بالنسبة لكل من الشافعية والمالكية (٨٨) ، أما فيما يتعلق بشهادة الذمي ضد المسلم فهي غير جائزة في الوقت الذي تجوز فيه شهادة المسلم ضد الذمي (٨٩) .

(٨٦) ابن نجيم ، البحر الرائق شرح كنز الدقائق ط (١) المطبعة العلمية ، بدون تاريخ ، ج ٦ ، ص ٢٠٦ ؛ النووي ، منهاج الطالبين ، ص ١٣٨ ، ١٣٩ ؛ الغزى ، فتح القريب ، ص ٨١ ؛ ابن أبي الدم ، كتاب أدب القضاء وهو الدر المنظومات في الأقضية والحكومات ، تحقيق محمد مصطفى الدخيلي ، دمشق ١٩٧٥ م ، ص ٨٨ .

(٨٧) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 196.

(٨٨) العبادي ، الشرح المسمى بالجوهرية الفيرة المختصر القدوري في فقه الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان ، ط (١) ١٣٢٢ هـ ، ج ٢ ، ص ٣٢ ؛ النووي ، منهاج الطالبين ، ص ١٣٩ ؛ إبراهيم بن شرف ، شرح الوقاية ، مكتبة البابي انجلي ، بدون تاريخ ، ص ٢٤٧ ؛ الغزى فتح القريب ، ص ٨٢ ، ٨٤ ؛ خليل بن اسحق ، مختصر خليل ، القاهرة ١٣٠١ هـ ، ص ٢١٨ ؛ أبو عبد الله ، رحمة الأمة ، ص ١٦٨ .

Amedroz (H. F.) The Office of Kadi in the Ahkam of Sultan'yya of Mawardi, JRAS, 1910, p. 778.

(٨٩) ابن قيم الجوزية ، الطرق الحكيمة ، ص ٥٢ .

ويفهم من المصادر المعاصرة أن سلاطين المماليك اعتادوا أن ينصفوا اليهودى اذا أكد دعواه بالقسم (٩٠) . هذا وقد أهدنا شهاب الدين بن فضل الله العمرى فى كتابة المصطلح الشريف الذى ألفه فى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى عن وظائف الادارة فى دولة المماليك بنص كامل عن قسم اليهود أمام القاضى (٩١) .

ويفهم من فتاوى الربانيين فى مصر ابان القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى أن اليهود كانوا يتخوفون من المثل أمام بعض قضاة المسلمين ، وكانوا يلجئون إلى بعض القضاة لعرض قضاياهم ، فضلا عن امكانية رشوتهم لتحويل الحكم فى صالحهم (٩٢) ، مع أنه لم تصادفنا حالة رشوة واحدة فى مصادر العصر المملوكى تشير الى تناول أحد قضاة المسلمين لرشوة من أحد أهالى الذمة ، ذلك على الرغم من رشوة القضاة كانت شائعة ومنتشرة فى مصر زمن سلاطين المماليك (٩٣) .

وقد عرضت قضايا كثيرة أمام قضاة المسلمين فى عصر المماليك ، تدور حول موضوع الربا (٩٤) ، وكانت عقوبة المتهمين

(٩٠) Ashtor, History of the Jews II, p. 155.

(٩١) العمرى ، التعريف بالمصطلح الشريف ، ص ١٥١ : القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٥٢ ، ٢٦٦ : وانظر الملحق رقم ١٠ ، ١١ عن قسم اليهود .

(٩٢) Ashtor, History of the Jews, II, p. 199.

(٩٣) عن هذا الموضوع انظر ، أحمد عبد الرازق ، البذل والبرطلة فى زمن سلاطين المماليك ، القاهرة ١٩٧٩ م ، ص ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٦ ، ١٠٧ .

(٩٤) انظر الفصل الثاين من الباب الاول .

فيها السجن في حالة عدم تسديد الديون (٩٥) ، فقد كان الربا
محرمًا على اليهود فيما بينهم ، في الوقت الذي أبيع إذا أقرض
اليهودي ما لا لغير اليهودي (٩٦) .

وكان إذا حكم على أحد اليهود بالحبس يوضع في السجن
مع المسلمين إذا لم يكن هناك سجون خاصة باليهود ، بل كانت
السجون عامة لجميع أفراد المجتمع المصري في العصر المملوكي ،
ويعد سجن خزانة شمائل (٩٧) وسجن المقشرة (٩٨) وسجن

(٩٥) Ashtor History of the Jews, II, p. 200.

(٩٦) وافى ، حقوق الانسان ، ص ٣٦ : ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٢٧ .

(٩٧) كانت هذه الخزانة تقع بجوار باب زويلة ، وقد عرفت بسجن خزانة

شمائل نسبة الى الأمير علم الدين شمائل والى القاهرة فى عهد السلطان الكامل

محمد بن العادل أيوب ، وقد عرف هذا السجن باسم سجن متولى القاهرة ،

ويقرب من وصف المقرئى له ، أنه كان من أشنع السجون وأقبحها منظرًا يحبس

فيه من حكم عليه بالاعدام أو القطع من السراق وقطاع الطرق وأصحاب الجرائم

الكبيرة ، وكان السجن به يوظف عليه والى القاهرة بعض المال يحمله له كل

يوم ، وبلغ ذلك فى أيام الناصر فرج بن برقوق مبلغا كبيرا الى أن تم هدمه

على يد المؤيد شنيخ المصمدي فى سنة ٨١٨ هـ / ١٤١٥ م وأقام مكانه مدرسة .

انظر المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ص ١٨٨ ؛ محمد مصطفى زيادة ، السجون فى مصر

فى العصور الوسطى ، القاهرة ؛ مجلة الثقافة ، العدد ٢٦٠ لسنة ١٩٤٢ م ،

ص ١٧ ؛ علاء طه رزق حسين ، السجون والعقوبات فى مصر عصر سلاطين

المماليك ، رسالة دكتوراه غير منشورة جامعة الزقازيق ، كلية الآداب ١٩٩٦ م ،

ص ٢٥ .

(٩٨) كان هذا السجن يقع بجوار باب الفتوح فيما بين الجامع الحاكمي.

وسمى بهذا الاسم نسبة الى دار لقشر القمح كانت فى موضعه قبل بنائه ، ومن

جملته برج من أبراج السور على يمينه الخارج من باب الفتوح ، استجد بأعلاه

دور لم تنزل الى أن هدمت خزانة شمائل فعين هذا البرج والمقشرة لسجن أرباب

الجرائم وهدمت الدور التى كانت هناك فى عام ٨١٨ هـ / ١٤١٥ م وعمل البرج

بالمقشرة سجنًا ونقل اليه أرباب الجرائم ، وكان من أشنع السجون وأضيقتها

الديلم (٩٩) وسجن الرحبة (١٠٠) من أهم سجون العصر المملوكى التى كان يحبس فيها المدينون من أفراد هذا المجتمع .

وقد روى الرحالة فليكس فابرى الذى زار مصر فى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى أنه شاهد كيف يسير المحكوم عليهم بالسجن داخل أحياء القاهرة مقيدين وهم يستعطفون المارة بصوت عال طالبين الصدقة والمساعدة (١٠١) .

وقد صور المقرئى مصر السجناء تصويرا يدل على أوضاعهم السيئة للغاية ، ووفقا لأقواله فقد كانوا يستخدمونهم فى الأعمال

يقاسى فيه المسجونون من الغم والكرب مالا يوصف . انظر المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٨٨ ؛ مصطفى زيادة ، السجون فى مصر ، العدد ٢٦٢ ، ص ٢١ ؛ علاء طه ، السجون والعقوبات ، ص ٢٦ ؛

Ayalon (D.), Discharges from Service Banishments and Imprisonments in Mamluk Society, SI, Leiden 1986, p. 42.

(٩٩) أورده المقرئى فى كتابه مجردا عن شرح أو وصف أو تعريف بأصله ، وكان مخصصا لأرباب الجرائم العادية ، مصطفى زيادة ، السجون فى مصر ، العدد ٢٦٢ ، ص ٢٠ .

(١٠٠) عرف سجن الرحبة بتلك التسمية نسبة الى رحبة باب العيد وبها الآن قسم الجمالية ، أقامه الأمير يوسف الاستادار وكان هذا الأمير قد أصبح منذ عام ٨٠٧ هـ / ١٤٠٤ الشخصية الكبرى فى عهد السلطان فرج بن برقوق واتسعت سلطاته ونفوذه وتعددت وظائفه فقام ذلك السجن ، مصطفى زيادة ، السجون فى مصر ، العدد ٢٦٢ لسنة ١٩٤٤ م ، ص ٢١ ؛ ومن المرجح أن سجن الرحبة ظل حتى نهاية العصر المملوكى الأول سجنا لأرباب الديون يشترك معه فى ذلك سجن الديلم وهو ما تشير اليه إحدى الروايات الصادرة عن أحداث سنة ٧٨٤ هـ / ١٢٨٢ م والتى تقول أن الأمير الكبير برقوق رسم بإطلاق من فى سجن الديلم والرحبة من المدينون فأفرج عنهم جميعا وأغلق باب السجن ، انظر المقرئى ، السلوك ، ج ٣ ق (٢) ص ٤٦٦ ؛ علاء طه السجون والعقوبات ، ص ٣٠ ؛

Félix (Fabri), Voyage en Egypte, pp. 170-171 : (١٠١)

الثاقة كالحفر ، بل كانوا لا يقدمون لهم الطعام ، وفي بعض الأحيان كان حرس السجن يسلبون منهم ما جمعوه من صدقات في الشوارع (١٠٢) .

ويفهم من احد المراجع العبرية التي ترجع الى النصف الاول من القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى أنه كان يتم ارسال الطعام الى السجناء من اليهود في أيام العطلات الرسمية ، فقد جاء فيه أن أحد كبار الفقهاء اليهود في مصر استفتى فيما اذا كان من الجائز ارسال طعام لليهود الموجودين في الحبس صباح السبت ، أم إذا كان عليه أن يصوم السبت خاصة أنه إذا لم يأكل صباح السبت وجب عليه الصيام مساء الجمعة أيضا لأن أبواب السجن كانت تغلق في المساء (١٠٣) .

ولم تمدنا المصادر المعاصرة الا بمعلومات قليلة للغاية عن اليهود الذين كانوا يرتكبون جرائم مدنية ، لا تساعدنا على تكوين صورة واضحة عن هؤلاء السجناء ، ومع ذلك فيمكن القول بان وضعهم لم يختلف كثيرا عن وضع السجناء في قضايا الديون ، اذ تشير المعلومات القليلة التي لدينا الى أن العقوبات المفروضة عليهم كانت تماثل ما يفرض على المسلمين دون أى تميز (١٠٤) .

أما فيما يتعلق بالنساء اليهوديات ، فقد كن يمثلن أمام القضاة المسلمين ، ويفهم من فتاوى الربانيين في القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى أن امرأة يهودية حكم عليها

(١٠٢) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٨٧ ؛ مصطفى زيادة ، السجنون

في مصر ، العدد ٢٧٩ لسنة ١٩٤٤ ، ص ١٦ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 200. (١٠٢)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 200-201. (١٠٥)

بالموت ولكن تحايل اليهود على الحكم وأفلحوا في فديتها (١.٥) ، وقد أشارت المصادر العربية المعاصرة أيضا الى أن فداء المرأة المحكوم عليها بالاعدام كان سائدا في العصور الوسطى ، وربما استبدل عقوبة القتل بالغرامة (١.٦) ، هذا وقد أشار بعض مؤرخي العصر المملوكي الى سجن خاص بالنساء عرف باسم الحجرة كان يتم ايداع النساء به في حالة الحكم عليهن ، بما في ذلك نساء الطبقة الحاكمة (١.٧) .

وينبغي أن نشير أيضا الى علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة من الناحية الادارية والقضائية ، اذ يشير أحد المؤرخين العرب أنه أحيانا ما كان كبار المسئولين يمنعون بعض الأفراد من تقديم مظالمهم الى السلاطين مباشرة ، خاصة ما يتصل منها بشئون الادارة والقضاء (١.٨) ، ومع ذلك لدينا معلومات متفرقة تبرهن على ان اهل الذمة من يهود ونصارى كانوا يستثنون من ذلك وكان يسمح لهم بعرض قضاياهم ومظالمهم مباشرة على سلاطين الممالك ، اذ نقرأ في أحداث عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م أن وفدا من نصارى الغربية توجه الى السلطان الصالح صلاح الدين بن الناصر محمد ابن قلاوون وطلبوا منه استعادة كنيسة لهم حولها بعض المسلمين الى مسجد ، بيد أن السلطان لم يستجيب لهم على حد زعمهم

(١.٥) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 200-201-202.

(١.٦) ابن اياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ١٦١ .

(١.٧) المقرئ ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٧٨ ؛ ج ٢ ق (٢) ، ص ٤٩١ ؛ ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ م ١ ، ص ١٨١ ؛ ابن اياس ، ج ٢ ، ص ٤٥ ، ص ٤٦ ، ١٨٢ ، ج ٣ ، ص ٤٢٢ ، ج ٥ ، ص ٦٥ ، ص ٨٠ ؛ مصطفى زيادة ، السجون في مصر ، العدد ٣٦٢ ، ص ٢١ ؛ علام طه ، السجون والعقوبات ، ص ٢٣ .

(١.٨) المقرئ ، الخط ، ج ٢ ص ٢٠٨ .

المقرئى (١٠٩) . ومع ذلك فإن هذه الحادثة تدل بما لا يقبل الشك على أن أهل الذمة من يهود ونصارى كانوا يلجئون إلى سلاطين الممالك مباشرة لتقديم شكواهم ومظالمهم في كثير من الأحيان .

وكان أهل الذمة يلجئون أيضاً إلى السلاطين في حالة عدم حصولهم على حقوقهم من قضاة المسلمين ، ففي عام ٧٩٧ هـ / ١٣٩٥ م توجه أحد النصارى بمظلمة إلى السلطان برقوق ضد القاضي المالكي شمس الدين محمد بن القاضي شهاب الدين أحمد الدفري ، فانصفه السلطان (١١٠) .

وأشارت المصادر العربية أيضاً إلى واقعة حدثت في سنة ٨٥٦ هـ / ١٤٥٢ م تعد على درجة كبيرة من الأهمية لأنها تلقي الضوء على وضع اليهود أمام القضاء الاسلامي وحقوقهم المدنية في العصر المملوكي ، كما تلقي الضوء على نظام القضاء في تلك الآونة وهي تدور حول يهودي اختلف مع أحد المسلمين فتوجهه المسلم إلى القاضي المالكي ولي الدين السنباطي طالبا منه أن يلزم اليهودي بعدم تقديم دعوى ضده إلا أمام قاض ديني فانستجاب السنباطي لطلبه ، إلا أن اليهودي لم يخضع لهذا الحكم وقتل إلى القاضي رغبته في أن يقدم دعواه أمام من يراه مناسباً للفصل فيها ، ولم يتراجع السنباطي عن قراره السابق ، في الوقت الذي اصر فيه اليهودي على موقفه مما دعا القاضي لأن يأمر بحبسه ، وبعد إطلاق يراحه بفترة توجه اليهودي بشكواه إلى السلطان فاستدعى القاضي السنباطي فأخبره القاضي بأنه أصدر حكمه طبقاً لقواعد القضاء الاسلامي ، فرد عليه السلطان بأنه لا غرر في

(١٠٩) المقرئى ، السنوك ، ج ٢ ، ص ٧٥٤ .

(١١٠) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٩ ، ص ٤١٢ .

بين القضاء الدينى وغير الدينى ، وحينما رأى القاضى اصرار السلطان على موقفه لم يسعه الا أن يعتزل منصبه ويفسدر القلعة (١١١) .

خلاصة القول ان حق اللجوء الى السلطان للفصل فى المنازعات والخلافات والمظالم لم يكن حقا مكتسبا لطبقة دون اخرى بل كان حقا عاما لجميع افراد المجتمع المصرى زمن سلاطين المماليك .

وكان اليهود يلجئون ايضا شأنهم فى هذا شأن باقى افراد الرعية الى الحجاب (١١٢) ، ويتقدمون اليهم بمظالمهم عندما يفشل قضاء الشرع فى اعطائهم حقوقهم (١١٣) ، خاصة اذا كانوا من القضاة المتعصبين ففى عام ٨٥٧ هـ / ١٤٥٣ م غضب السلطان الاشرف اينال على القاضى الشافعى لاجباره أحد اهل الذمة على المثول امام القضاء الاسلامى (١١٤) .

-
- (١١١) ابن تغرى بردى ، منتخبات من حوادث الدهور ، ج ١ ، ص ١٢٩ ، ١٣٠ : السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٢٨٨ ، ٢٨٩ .
- (١١٢) الحاجب ، أمير وظيفته « أن ينصف بين الأمراء والجند قارة بنفسه وتارة بمراجعة النائب ان كان ، واليه تقديم من يعرض ومن يرد ، وعرض الجند وما ناسب ذلك ، انظر القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ١٩ : عاشور ، المعصر المماليكى ، ص ٤٢٩ .
- (١١٣) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٢١٩ ، ٢٢٠ : احمد عبد الرازق ، الجبل والبرطلة ، ص ٥٦ .
- (١١٤) ابن تغرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٢٣٦ : السخاوى ، التبر المسبوك ، ص ٢٨٩ ، ٢٩٠ .

الباب الرابع

الأوضاع الاجتماعية لليهود
في العصر المملوكي

الأسرة اليهودية في العصر المملوكي

إذا كانت الأسرة هي أساس المجتمع السليم فإن الزواج هو اللبنة الأولى في بنائها ، لذلك ينبغي علينا قبل أن نبدأ الكلام عن الأسرة اليهودية في عصر سلاطين المماليك أن نشير إلى ذلك النوع الذي كانت تجري فيه الأحداث العائلية ونعنى به المنزل ، الذي كانت تمارس فيه الأسرة حياتها وتجاربها (١) ..

وقد ورد في القلمود أن هناك ثلاثة أشياء تجعل الرجل في طمأنينة وراحة بال ، منزل جميل ، وزوجة وفية ، وملابس حسنة راقية ، ويأتي السكن في المقام الأول ، لأن الرجل يشيد منزلاً قبل أن يتخذ زوجة ، وقد كانت المرأة تفضل الحجرات الملوونة تأكيداً للجمال (٢) .. لذا أهتم اليهود اهتماماً خاصاً بمتازلهم ، كما يتضح من وصف الرحالة اليهود الذين زاروا مصر في تلك الفترة ،

(١) أحمد عبد الرازق ، الحياة ، ص ٩٧ .

(٢) Goitein, A. Mediterranean Society, Daily Life, London, 1983, IV, p. 47.

ولم تقتصر تلك العناية على هندسة البيوت وتنظيمها ، وإنما امتدت أيضا الى تجميلها وزخرفتها (٣) ، وهو ما يميز أهل مصر بوجه عام الذين اهتموا اهتماما بالغاً بتشيد المنازل وتأثيثها وتزويدها بكل وسائل الراحة ، وقد بدت منازلهم في مظهرها الخارجى صغيرة وبسيطة ، ولكنها فى الداخل غاية فى الترتيب ومقسمة الى حجرات مختلفة ومزينة على خير صورة (٤) . وبخاصة منازل أثرياء اليهود التى كانت تتميز بردهاتها الواسعة وجدرانها المزخرفة بالألوان المختلفة الجميلة ، كما كانت تتميز بنوافذها المنقوشة بأشكال فنية ، وأبوابها المزخرفة ؛ وعند دخول الزائر الى المنزل كان يجتاز ممرا واسعا يسمى دهليز يفضى فى نهايته الى فناء المنزل ، وفى منتصف الفناء كانت توجد فوارة للمياه يحيط بها اشجار متنوعة (٥) ، الامر الذى يدفع الى القول بان اليهود قد تأثروا فى بناء منازلهم وتخطيطها بمباني المسلمين ، فحاكوا أسلوبهم فى تخطيط منازلهم من حيث اشتغالها على فناء وردحات واسعة وجدران مزخرفة ونوافذ منقوشة بأشكال فنية بديعة (٦) .

وكان يقيم فى المنزل الواحد عدة أسر يهودية ، ربما وصل عددها الى اثنين أو ثلاث أو أربع أسر وفى بعض الأحيان كان المنزل يقسم الى نصفين ، وأحيانا أخرى كان المنزل الواحد يقوم بشرائه أكثر من شخص فيصبح ملكا لأكثر من عائلة مناصفة أو بقتنيم ثلاثى أو أكثر من ذلك بينهم (٧) .

(٣) Ashtor, History of the Jews, II, p. 338.

(٤) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ١١٢ .

(٥) Ashtor, History of the Jews, II, p. 339.

(٦) Hananel (Macr), Muslim Influences on Jewish Culture

During the Middle Ages, BIAC, No. (11) 1989, p. 22.

(٧) ابن زمره ، فتاوى ابن زمره ، ج ١ ، ص ٤٦٨ ، ج ١٤ ، ص ٩١ .

وكانت بعض الأسر اليهودية تمتلك هذه المنازل اما عن طريق الميراث من ذويهم (٨) ، ويفهم من الوثائق والمراجع أن هذه المنازل كانت كبيرة للغاية مما أدى الى تقسيمها الى قسمين منفصلين ، وكانت ممتدة من الداخل وتضم ايوانا ، كما كن يتوسط المنزل هناء كبير ، وقد سكنت كل أسرة في جزء من أجزائه (٩) .

ويستشف من احدى وثائق الجنيزة التي ترجع الى عام ٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م أن الأدوار العليا في المنزل كانت عبارة عن حجرات للمعيشة ، وأن هذه الحجرات كانت مزودة بشبابيك وفتحات للهواء في الحوائط المقابلة للمدخل (١٠) .

وفي المنازل التي كانت تتألف من طابقين ، كانت احدى الأسر تشغل الطابق الأول والأسرة الأخرى تشغل الطابق الثاني ، كما يستشف من احدى المنازعات التي تم عرضها على رابى موسى بن ميمون ، وجاء فيها أنه كان يعيش في الطابق الأول خمسة عشر شخصا وأن سكان الطابق الثاني كانوا متضررين منهم بسبب محاولتهم تخريب المنزل مما دفعهم الى تقديم هذه الشكاوى (١١) .

وكان المنزل أحيانا يتألف من أكثر من طابق ، فقد اشارت إحدى وثائق الجنيزة التي ترجع الى عام ٦٥٩ هـ / ١٢٦٠ م الى منزل واسع فسيح ملك لأحد اليهود القرائيين يشتمل على ما يقرب من سبعة طوابق (١٢) .

(٨) Ashtor, History of the Jews, II. p. 338.

(٩) ابن زمرة ، فتاوى ابن زمرة ، ج ٣ ، ص ٨٦٩ .

(١٠) Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life. p. 62.

(١١) Ashtor, History of the Jews, II, p. 339.

(١٢) Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life, p. 7٤.

ويفهم من وثائق هذا العصر أيضا ان المنزل كان يتألف من قسم للنساء وآخر للرجال بتأثير من الطبقة العسكرية المملوكية ، اذ حاكت الطبقات الدنيا دائما الطبقات العليا في نظم حياتها (١٣) ، ويمكن القول بأن مساكن طبقات عامة الناس من ذوى اليسار كانت تتكون من قسمين رئيسيين أحدهما بالطابق الأرضي خاص بالرجال ، وهو الذى عرف فيما بعد باسم السلامك وقد أعيد للاستقبال واقامة الحفلات ، والآخر بالطابق العلوى وهو خاص بالنساء وقد عرف أيضا باسم الحرملك (١٤) .

أما عن الطريقة التى كانت تغذى بها المنازل بالمياه فلم تختلف تزويد مياه منازل اليهود عن تزويد منازل بقية فئات أفراد المجتمع المصرى فى العصر المملوكى ، فقد كانت الجمال تحمل القرب ، ويطوف بها السقاعون على المنازل لأمدادها بما تحتاج اليه من الماء ، وقد قدر البلوى المغربى هذه الجمال فى القاهرة وحدها فى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى بمائتى ألف جمل (١٥) .

ويمكن القول ان السكن المشترك بين اليهود بعضهم البعض كان يؤدى الى العديد من المنازعات بين السكان بسبب حصّة المياه ، وكانت بعض هذه المنازعات تنتهى غالبا بإبداء الرغبة فى تسويتها سلميا عن طريق شراء نصيب الجار الآخر . ومن

(١٣) Goitein, A Mediterranean Society, Daily life, p. 64.

(١٤) أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٠٠ .

(١٥) البلوى المغربى ، التاج الفرق فى تحلية علماء المشرق ، وهى المعروفة

برحلة البلوى المغربى ، مخطوط بدار الكتب المصرية ، تحت رقم ٤٠٠ جغرافيا

ميكروفيلم . رقم ٤٥٧٧٣ ، ورقة ٥٥ ؛ سعيد عاشور ، المجتمع المصرى

عصر ٨٣ ، ٨٤ .

المعروف أنه كان محظورا على الساكن اليهودى فى منزل مشترك أن يبيع نصيبه لغير اليهودى ، فقد وجدت بالفعل معارضة شديدة ضد من يقوم ببيع نصيبه لغير اليهود ، لذا وضع قضاة اليهود عدة شروط تقضى بضرورة عدم جواز تأجير منازل اليهود للمسلمين أو النصراني (١٦) . ومع هذا فقد كان هناك الكثير من اليهود ممن كانوا يسكنون فى منازل ملكا للمسلمين (١٧) .

ومن الخصائص البارزة التى اتصفت بها الحياة المنزلية فى عصر سلاطين المماليك كثرة الاختفالات والأفراح ، والتفاخر فى أحياء هذه الأفراح ، حتى بلغ الأمر ببعض الناس الى بيع الثياب واقتراض الأموال بالربا للتباهى أمام غيرهم وليقال أن طعام فلان أكثر من طعام فلان (١٨) .

وتعد احتفالات الزواج أهم الأفراح العائلية ، والزواج فى الشريعة اليهودية هو ارتباط بين الرجل والمرأة والفرض منه تكوين أسرة ، وقد شرعه الله منذ أن خلق أبانا آدم عليه السلام ، للتوالد والتناسل وعمارة الكون ، ولقد حثت الشريعة على الزواج والتناسل (١٩) ، والزواج فرض على كل يهودى (٢٠) ؛ واليهود

(١٦) Ashkor, History of the Jews, II, p. 339.

(١٧) ابن زمره ، فتاوى ابن زمره ، ج ٢ ، ص ١٠٢ ، ج ٣ ، ص ٩٩٥ .
ج ١٤ ، ص ٩١ .

(١٨) ابن حجر ، انباء الفجر ، ج ١ ، ص ٢٢٥ ؛ سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ١١٨ .

(١٩) توفيق حسن فرج ، أحكام الأحوال الشخصية لغير المسلمين المصريين ط (٣) الاسكندرية ١٩٦٩ م ، ص ٢٥٢ ، ٢٥٣ ؛ الفث محمد جلال ، العقيدة الدينية والنظم التشريعية عند اليهود كما يصورها العهد القديم ، القاهرة ١٩٧٤ م ، ص ٢٠٠ .

(٢٠) حاي بن شمعون ، الأحكام الشرعية فى الأحوال الشخصية للاسرائيليين ، مطبعة كوهين ورزنتال مصر ١٩١٢ م ، ص ١ ، ٢ ، مادة ١ ، ٦ .

يؤمنون بأن الله هو الذى استن الزوج فى سبيل حفظ النوع البشرى على أكمل وجه ويستندون فى هذا الى شريعة الزواج التى استنها الله والتى وردت قصتها فى العهد القديم (٢١) ، والزواج اذا ما طبقت احكامه ، يضى على الزوجين حياة سعيدة يسكون القلب واطمئنان النفس فى الفة ومحبة وعطف (٢٢) .

وهناك اختلافات فى الزواج بين طائفة الربانيين والقرايين ، فينظر القراءون للزواج نظرة خاصة ، فهو فى رأى علمائهم فرض أو واجب مادام مقدورا عليه ، وتركه معصية ومفسدة ، ومن ثم وجه القراءون كل اهتمامهم الى تقنيه وقد حدد الربانيون ارتباط الرجل بالمرأة وثلاثة أشياء هى المال والوثيقة والجماع ، على حين يرى القراءون ان الارتباط يتم بالمهر والوثيقة والقبول ، وان أضاف بعض فقهاءهم شروطا أخرى منها مثلا الاشهاد على الزواج ، وهو شرط أيضا لصحة الزواج فى الفقه الاسلامى (٢٣) .

وكانت المراحل المتبعة فى الزواج تتم على النحو التالى الخطبة ، وهى فى الشريعة اليهودية عقد مؤداه تواعد رجل وامرأة على الزواج بمهر مقدر وبشروط معينة يتفقان عليها ، والخطبة لا تعد شرعية لدى اليهود الا بالقنوان أو القنيان (٢٤) ، أى الوثيقة التى يعطيها الرجل للمرأة (٢٥) ، وتنص تقاليد اليهود

(٢١) سفر التكوين ، الاصحاح الثانى ، ٢٢ ، ٢٥ .

(٢٢) أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ٦١ .

(٢٣) محمد جلاء ، التأثير الاسلامى ، ص ١٠٩ .

(٢٤) عبد الله المراغى ، الزواج والطلاق فى جميع الأديان ، القاهرة ١٩٦٦ م .

ص ١٢٧ ؛ قنيان اسم مشتق من الفعل قناه بمعنى اشترى ، انظر محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٠٥ ، هامش ٢ .

(٢٥) ابن شمعون ، الاحكام الشرعية ، ص ١ ، ٣ .

على أن فترة الخطبة يجب ألا تزيد أو تنقص عن الحد المناسب ، وقد حذر بعض كبار رجال الدين وخبراء الزواج بأن الخطبة طويلة الأجل قد تؤدي الى عكس الغرض المقصود ، وعلى الاخص اذا كان الخطيبان قد تجاوزا سن المراهقة ، ولكنهم ينصحون أيضا بالألا تكون الخطبة قصيرة لأن ذلك قد لا يوفر للزوجين ما كانا يتوقعانه من السعادة وراحة البال (٢٦) .

وبعد أن يتم الاتفاق على الخطبة ، ويتم اعداد مأدبة غذاء تسمى مأدبة الخطبة ، يتم فيها دعوة اقارب العروسين وبعض الأصدقاء (٢٧) ، وفي بعض الأماكن كان الرجل لا يرى خطيبته الا في يوم الزفاف ، وفي حالة عدم معرفته بها كان والد العروس يقوم باحضارها للعريس ليراها لبضع دقائق في حضور الأقارب، وبعد اتمام الخطبة يدخل الخاطب ويخرج من بيت الخطيبة ، وكان اقارب العروس يحيطون به ويأكلون ويشربون معه ، ويعد ذلك من طقوس الاحترام للعريس ، لذلك كان فقراء اليهود يستدينون من أجل اعداد هذه الولائم ، ولكنهم يقومون باخفاء العروس عن العريس لأن رؤية العروس تعتبر عارا كبيرا ، ولذلك كان العريس يجلس مع الرجال والعروس مع النساء (٢٨) ، ولكن هذه العادة لم تكن متبعة في جميع المناطق ، ففي مصر كان الخاطب يتفرد بخطيبته بعد الخطبة بدون شهود (٢٩) ، وفي خلال فترة الخطبة والاستعداد للزواج اعتاد العريس أن يرسل للعروس الهدايا والجواهر (٣٠) .

(٢٦) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ٣ ، ٤ .

(٢٧) روفائيل أهارون ، نهر مصر ، ص ١٦٨ .

(٢٨) Ashtor, History of the Jews, II, p. 340.

(٢٩) روفائيل أهارون ، نهر مصر ، ص ١٦٧ .

(٣٠) روفائيل أهارون ، نهر مصر ، ص ١٦٨ .

وقد عثر بين وثائق الجنيزة على اتفاق خطبة يرجع الى عام ٧١٥ هـ / ١٣١٥ م ، يستشف منه التزام اليهود بالتعميد في زيت الماء (٣١) ، وقد كان ذلك من الأمور المتعارف عليها في العصر المملوكي ، ويفهم من هذا الاتفاق أيضا ان العريس كان يوافق على أن يرسل للعروس رسولا وتلتزم هي بدورها بإرسال مبعوث له ، كما يفهم من هذا الاتفاق أن العريس كان يقيم بعيدا وأن العروس أرادت أن ترسل اليه أحد أبناء أسرتها لكي يتسلم منه الهدايا والمال (٣٢) .

وفي العصر المملوكي انتشرت في مصر عادة دمج الخطبة وعقد القران ، وان كان الحال قد تبدل في أواخر هذا العصر حيث أصبحت الخطبة تتم أولا بدون عقد القران (٣٣) ، ومن العادات التي انتشرت في مصر أيضا عادة إرسال الرجل الهدايا للمرأة التي يريد أن يتزوجها وبعد ذلك كانت تتم الخطبة ، وفي بعض الأحيان كان لا يسمح للمرأة ، بالطلاق مادامت قد قبلت هدايا الزوج في هترة الخطبة (٣٤) .

(٣١) هناك عادة آشورية هي صب أو مسح رأس العروس بالزيت وقد استخدم الزيت في الأضحية والذبائح اليومية والاحتفالات اليهودية وفي تنصيب الكهنة والملوك وفي الأغراض الجمالية ، وهناك زيت عطري كان معروفا من العصور القديمة ، ومن المحتمل أنه كان يستخدم بين الآشوريين واليهود ، وقد جاء في التلمود عادة صب الزيت في أثناء احتفالات الزواج ، ولم يكن يصب على العروس وإنما يصب على كبار الزوار البارزين ، انظر :

Litt (F.D. Newfeld), Ancient Hebrew Marriage laws, London, 1944, pp. 146, 147.

Ashtor, Fragments from the Cairo Genizah. (٣٢)

اتفاق خطوبة ، ص ٧٤ ، ٧٥ ، انظر الملحق رقم (١٢) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 340. (٣٣)

(٣٤) روفائيل أمارون ، شهر مصر ، ١٦٨ .

وقد أفتى رابى موسى بن ميمون بمقاطعة أى رابى يعطى إذن زواج أو طلاق لأى شخص لا يعرفه جيداً ، وقد طبق يهود مصر فى العصر المملوكى هذه الفتوى وإن كان قد بدأ الاستخفاف بها فى القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، ورغم اصرار يهود طائفة الربانيين على ضرورة إعادة تطبيق هذه الفتوى عن طريق اذاعة بيان فى كل المعابد ، مع عدم السماح بإجراء أى خطبة إلا أمام مجلس القضاء (٣٥) .

وكان السن القانونى للخطبة عند اليهود هو ثلاث عشرة سنة للذكور واثنى عشرة سنة للإناث ، أى بمجرد أن تنبت ولو شعرتان من العانة ، فإذا بلغ أحدهما سن الرشد جازت الخطبة منه بغير موافقة ولى الأمر ، ولكن جرت العادة على أن والد المخطوبة الرشيدة كان ينوب عنها فى الخطبة متى كانت الخطبة برضاها وفى حالة ما إذا كانت الفتاة يتيمة الأب كانت الأم تنوب عنها أو ينوب عنها أحد اخواتها أو أحد أقاربها ، أما الخاطب فكان أمره فى يده ولا يجوز أن ينوب عنه أحد إلا بتوكيل (٣٦) .

وكانت الخطبة تنقضى فى حالة وفاة أحد الخطيبين بلا غرامة (٣٧) ، كما كانت الخطبة تنقضى بقيام مانع من موانع الزواج عند الخاطب أو المخطوبة أو بالعدول عن الخطبة من

(٣٥) Ashtory, History of the Jews, II, p. 359.

(٣٦) ابن شمعون الأحكام الشرعية ، ص ٢ ، ٣ : مراد فرج ، شعائر الخضر فى الأحكام الشرعية الاسرائيلية للقرائين ، مصر ١٩١٧ م ، ص ٧٣ : المراغى ، الزواج والطلاق ، ص ٤٣٩ : عبد الناصر توفيق الغطار ، أحكام الأسرة عند المسيحيين واليهود المصريين ومدى تطبيقها بالمحاكم ، القاهرة ١٩٧٠ م ، ص ٤٧ .

(٣٧) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٤ : المادة (١٠) .

جانب الخاطب أو من جانب المخطوبة ، أو بالاتفاق بين الطرفين على إنهاؤها (٣٨) .

وكانت شرائع اليهود تعترف بالمهر ، وتلزم الزوج بدفعه لزوجته ، كما توجب ذكر المهر في وثيقة الزواج ، وبالنسبة لمقداره فان المعمول به عند اليهود هو الا يكون للمهر حد أدنى أو أقصى ، ومع ذلك فكان الريانيون يحبذون ان يتراوح المهر الشرعى للبكر ما بين مائتين أو سبعة وثلاثين درهما من الفضة النقية ، وكان يكتفى بالنصف لغير البكر سواء اكانت الزوجة غنية أم فقيرة (٣٩) ، وجرت العادة عند القرائين ان يحاول القائمون بالأمر اقناع الرجل بدفع المهر اللائق وفقا لعرف البلد والا امتنعوا عن العقد له (٤٠) .

كما رأى القراءون أن المهر حق للمرأة استنادا لما ورد في سفر الخروج الذى نص : « . . . اذا راود رجل عذراء لم تخطب فاضطجع معها بمهرها لنفسه زوجة ان أبى أبوها أن يعطيه اياها ، ويزن له فضة كمهر العذاري » (٤١) ، ورأوا كذلك أن المقدم هو أمر أصيل في التشريع اليهودى قام الريانيون بتحويله الى مؤخر في الشرائع التلمودية ، وكان يراعى أن تكون قيمة المهر مناسبة لحال الزوجين وموافقة للزمان والمكان ، ويجوز أن يكون المهر أمرا من الأمور أو عملا من الأعمال فقد عمل سيدنا موسى أجيرا عند والد زوجته مقابل المهر ، وكان الجزء المؤجل

(٣٨) العطار ، أحكام الأسرة ، ص ٤٧ .

(٣٩) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٢١ مادة ٩٩ : العطار ، أحكام

الأسرة ، ص ١٤٧ .

(٤٠) العطار ، الأحكام الأسرة ، ص ١٤٧ .

(٤١) سفر الخروج ، الاصحاح الثانى والعشرون ، ١٦ ، ١٧ : محمد جلاء .

التأثير الاسلامى ، ص ١١٦ .

من المهر يستحق بالطلاق أو بوفاة الزوج ، كما كان يسقط شرعا بوفاة الزوجة (٤٢) .

وفيما يتعلق بالشروط الشكلية للزواج فكانت تنحصر وفقا لشرائع اليهود في ثلاثة وجوه هي التقديس ، وكتابة العقد ، وصلاة البركة . فالتقديس يتم عند الربانيين باعلان الرجل في مجلس يحضره شاهدان على الأقل عن رغبته في ارتباط بالمرأة بالزواج ، ويقول لها « تقديست لى زوجة بهذا الخاتم أو بكذا ان كان شيئا آخر مملوكا للرجل » (٤٣) .

اما عند القرائيين فكان التقديس يتم في مجلس لا يقل عن عشرة رجال « ويسلم الرجل المهر كله فضة نقدا أو عينا الى كبير الحاضرين الذى يسلمه بدوره الى والد العروس أو وكيلها أو اليها رأسا ولو انه غير مستحسن ، أو يلتزم به امامهم (٤٤) . وكان التقديس يعد اجراء ضروريا ففيه ترتبط الزوجة شرعا ، فلا تحل آخر الا بالطلاق أو الوفاة ، وان كان وحده لا يكفى ، اذ لم يكن يحل للرجل الدخول على الزوجة قبل استكمال باقى اركان الزواج ، لأنه كان من الضرورى بعد ذلك تحرير وثيقة الزواج ، واطمام صلاة البركة حتى تحل المعاشرة بين الزوجين (٤٥) .

(٤٢) العطار ، أحكام الأسرة ، ص ١٤٧ ؛ محمد حسين منصور ، النظام القانونى للأسرة فى الشرائع غير الاسلاميه ، الاسكندرية ، ١٩٨٢ م ، ص ٢٢ ؛ محمد جلاء ، التأثير الاسلامى ، ص ١١٧ .

(٤٣) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٧ ، ١٨ ، المادة ٥٦ ، ٥٨ ؛ توفيق حسن ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ١٢٢ .

(٤٤) مهناى فرج ، شعار الخضر ، ص ٧٥ ؛ محمد حسين منصور ، النظام القانونى للأسرة ، ص ١٦٩ .

(٤٥) ابن شمعون ، الأحكام الشرعيه ، ص ١٧ ، ٢٠ ، المادة ٥٦ ، ٦٦ ، محمد حسين ، النظام القانونى للأسرة ، ص ١٦٩ .

أما كتابة العقد أى وثيقة الزواج فقد استوجبت الشريعة اليهودية ضرورة كتابة العقد واعتبرته أمرا جوهريا لأن إقامة الرجل مع المرأة بغير كتابة عقد زواج شرعى كانت ممنوعة رغم وجود التقديس . ويعرف عقد الزواج باللغة العبرية باسم « كتوباه » وكانت يشترط فيه أن يشتمل على ذكر لجميع حقوق وواجبات الزوجة الشرعية وكل ما يشترطه الزوجان على بعضهما البعض مما يخالف الأصول أو الشرع (٤٦) .

أما صلاة البركة فكانت تقام فى النهاية وفى احتفال علنى يحضره جمع من الرجال لا يقل عن عشرة ، لأن التبريك والعلانية كانا أمران لازمان لتمام الزواج ، وكانت تقام فى الاحتفال ببعض المراسيم الدينية وتبدأ عادة بتلاوة دينية ثم يجدد الرجل يمين العهد ، وبعد ذلك تبدأ صلاة البركة ، التى كان الموثق يبدؤها بتبريك الزوجين ، ثم يبدأ بالسبع بركات (٤٧) .

وعن موانع الزواج فى الشريعة اليهودية ، فقد أجمع فقهاء اليهود على أن النصوص التى وردت فى التوراة بتحديد القرابة المانعة من الزواج ، محصورة فيما ورد بالأصحاح الثامن عشر من سفر اللاويين وهو كما يلى « لا يقترب انسان الى قريب جسده ليكشف العورة ، أنا الرب عورة أهلك عورة وعورة أمك

-
- (٤٦) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٢٠ ، ٢١ ، المادة ٦٧ ، ٩٨ ؛
توفيق حسن ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ٦٣٣ ؛ محمد حسين ، النظام
القانونى للأسرة ، ص ١٦٩ ، انظر ايضا ، ليلى أبى المجد ، عقود الزواج ترجمة
وتعليق على متن المشنا وشرح التلمود ، القاهرة ١٩٩٦ م ، ص ٣ ، ٤ .
(٤٧) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٧ ، ١٩ ، المادة ٥٦ ، ٦١ ؛
مراد فرج ، شعار الخضر ، ص ١٠٨ ، ١١٠ ؛ حسين منصور ، النظام القانونى
للأسرة ، ص ١٦٩ ؛ توفيق حسن ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ٦٣٤ .

لا تكشف ، انها أمك لا تكشف عورتها ، عورة امرأة أبيك لا تكشف
 انها عورة أبيك ، عورة اختك بنت أبيك أو بنت أمك المولودة في
 البيت أو المولودة خارجا لا تكشف عورتها ، عورة ابنه ابنك أو
 ابنة بنتك لا تكشف عورتها انها عورتك ، عورة بنت امرأة أبيك
 المولودة من أبيك لا تكشف عورتها انها اختك ، عورة أخت أبيك
 لا تكشف انها قريبة أبيك ، عورة أخت أمك لا تكشف انها قريبة
 أمك ، عورة أخى أبيك لا تكشف الى أمراته لا تقترب انها عمك ،
 عورة زوجة ابنك لا تكشف انها امرأة ابنك لا تكشف عورتها ،
 عورة امرأة أخيك لا تكشف انها عورة أخيك ، عورة امرأة وبنتها
 لا تكشف ولا تأخذ ابنة أبنها أو ابنة بنتها لا تكشف عورتها انها
 قريبتها انه رذيلة ، ولا تأخذ امرأة على أختها للضر لتكشف
 عورتها معها في حياتها (٤٨) .

وكان للاحتفال بالزواج تقاليد دينية معينة يتبعها اليهود في
 معظم احتفالاتهم ، تتمثل في اقامة سرادق حيث تتم اجراءات
 الزواج ويقدم كأس من النبيذ يشرب منه كل من العريس والعروس
 في بداية الاحتفال وفي نهايته (٤٩) .

(٤٨) سفر اللاويين ، الاصحاح الثامن عشر من ١٦ الى ١٨ ؛ مراد فرج ،
 شعار الخضر ، ص ١٨ وما بعدها ؛ شفيق شحاته ، أحكام الأحوال الشخصية
 لغير المسلمين من المصريين ، مانع المصاهرة ، جامعة الدول العربية ، ١٩٦٤ م ،
 ج ٨ ، ص ٨ ، ٩ ؛ أحمد غنيم ، موانع الزواج بين الشرائع السماوية الثلاثة
 والقوانين الوضعية ، ثلاثة أجزاء في مجلد (١) ، القاهرة ١٩٦٩ م ، ج ٣
 ق (٢) ، ص ٨٦ ، محمد محمود نمر ، الأحوال الشخصية ، ص ٢٢٩ ، ٢١٢ .
 (٤٩) رشاد الشامي ، جولة في الدين والتقاليد اليهودية ، القاهرة ، ١٩٧٧ م ،
 ص ٤ ، ٥ .

وكان الواعظ اليهودي يقوم خلال الحفل بترتيل بعض الأدعية والشعر في شرف الزوج في أثناء فترة المغرب والعشاء وعندما يأتي أهل العروسين الى منزل الزوجية كان أحدهم يأخذ كأس الخمر ويقرا البركات على النبيذ وعلى العطور وعلى فرع شجرة جوز صغيرة ، وهذه البركات تسمى بركة العفاف (٥٠) .

وقد كان احتفال الزواج ضروريا خاصة اذا كانت العروس عذراء وغالبا ما كان يتم زواج العذراء يوم الأربعاء ، أما الأرملة أو المطلقة فكان زواجهما يتم غالبا في يوم الثلاثاء ، وكان الاحتفال يبدأ في اليوم السابق للزواج حيث كانت العروس وسائر النساء يخضبن أيديهن وأرجلهن بالحناء من أجل إبعاد الأعين الشريرة الحسودة ، كما كان العروسان لا ينامان في هذا اليوم للاعتقاد بخطورة ذلك عليهما (٥١) .

وفي اليوم والموعود كان العريس يذهب مع أصدقائه وأقاربه ووالده في موكب تصاحبه الموسيقى والغناء الى منزل العروس لاحتضارها ، وفي بعض الأحيان كان كل من العروسين يأتي في موكب خاص ويلتقيان في مكان الاحتفال (٥٢) .

(٥٠) Ashtor, History of the Jews, II, p. 359.

(٥١) سفر التكوين ، الاصحاح التاسع والعشرون ، ٢٧ ؛ سفر القضاة .
الاصحاح الرابع عشر ، ٢ ؛ سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها وواجباتها في
الشريعة اليهودية ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب جامعة القاهرة
١٩٨٣ ، ص ٨٥ .

(٥٢) سفر القضاة ، الاصحاح الرابع عشر ٢ ؛ أخبار الأيام الأول ، الاصحاح
التاسع ، ٣٩ ؛ سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ٨٦ .

وقد نصت التقاليد في معظم حفلات زواج اليهود على ضرورة تحطيم كأس النبيذ بعد أن يشرب منه العروسان ، وكان اشتراك العروسين في شرب قدح واحد من النبيذ تذكرة لهما بمصيرهما المشترك ، وأن معيشة كل منهما مع الآخر سوف تستمر حتى نهاية الأجل ؛ وكان القدح الأول من النبيذ يقدم عند الاتفاق على الخطبة أو عند تقديم الشبكة ، وكان موعد القدح الثاني في أثناء الاحتفال بالزواج ، ويعتبر تحطيم الأقداح من أهم تقاليد اليهود التي تشير إلى أن الزجاج المحطم يعيد إلى الأذهان ذكرى تدمير المعبد ، كما يعد رمزا لأحزان إسرائيل ، ودليلا على سعادة الزوجين وتذكرهما للصعاب التي قابلتهما في الحياة وقلقهما على مسئوليات المستقبل (٥٣) .

وكان الاحتفال بالزواج يستمر على مدى سبعة أيام أو أسبوعين يتم خلالها بعض الطقوس والعادات الطريفة مثل تلاوة البركات السبع وهي بركة عصير العنب ، وبركة خلق الكائنات ، وبركة خلق الإنسان ، وبركة خلق حواء ، وبركة أن الغرض من خلقهما التوالد ، وبركة العروسين ، والخاتمة ذكر أورشليم أسفا ورجاء ، وكانت تقدم خلال هذه الاحتفالات شتى أنواع الحلوى وتجرى مسابقات طريفة بين العروسين ، ويشارك المدعوون فيها بالرقص والغناء (٥٤) .

ويفهم من المؤرخ ابن حجر أنه كان يسمح لأهل الذمة في عصر المماليك بإقامة أفراحهم بالملاهي والمغانى على عادتهم ، وان

(٥٣) رشاد الشامى ، جولة في الدين ، ص ٥ ، ٦ .

(٥٤) مراد فرج ، شعار الخضر ، ص ١١١ ؛ سوزان السعيد ، المرأة

وحقوقها ، ص ٨٨ .

كان قد أغفل أن يشير الى طبيعة هذه العادات التي حدثنا عنها (٥٥) .

وجدير بالملاحظة أن الشريعة اليهودية كانت تجيز ظاهرة تعدد الزوجات ، وقد مارس بنو اسرائيل ظاهرة تعدد الزوجات التي نص عليها في التوراة ، وقد مارسه ابراهيم (٥٦) وعيسى عليها السلام (٥٧) ، كما جمع يعقوب بين الأختين ، وكانت زوجات سليمان الشرعيات كثرات بالاضافة الى الجوارى والسرارى ، وقد ارتبطت ظاهرة تعدد الزوجات عند اليهود بالرغبة فى الانجاب ، اذ كان للأبناء أهمية كبرى عندهم لأنهم كانوا يعاونون عادة رب الأسرة فى رعى الغنم ، ويحملون لقب الأسرة ، لدرجة أن المرأة العاقر كانت تعطى جاريتها لزوجها لتحمل منه وتلد فى حجر سيدتها ، وعندئذ كان يفترض أن يكون المولود من نسل الزوجة وليس من الجارية ، فراحيل دفعت جاريتها لزوجها لتحمل منه يعقوب (٥٨) .

وقد استمرت ظاهرة تعدد الزوجات حتى أواخر القرن الرابع الهجرى / العاشر الميلادى ثم توقفت على يدى إلحاحام جرثوم بن يهوذا وأصبح قراره مطبقا عند يهود الدولة الإسلامية، وقد خالف القراءون اخوانهم الربانيين بتأثير اسلامى واضح فى

(٥٥) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ١٢٢ ؛ أحمد عبد الرازق ، المراثى ص ٨٤ .

(٥٦) سفر التكوين ، الاصحاح الحادى عشر ، ص ٢٩ ؛ والاصحاح السادس عشر ، ٣ ؛ الاصحاح الخامس والعشرون ، ١ .

(٥٧) سفر التكوين ، الاصحاح السادس والعشرون ، ٢٤ .

(٥٨) ألفت جلاء ، العقيدة الدينية ، ص ١٠٢ الى ١٠٤ ؛ محمد عبد المقصود ،

المرأة فى جميع الأديان والعصور ، ط (١) القاهرة ١٩٨٣ ، ص ١٢١ .

قضية التعددية ، فالربانيون قد أبطلوا مفعول التعددية وفقنا
لأهوائهم لكن القرائيين عادوا إلى ظاهرة تعدد الزوجات
واشترطوا ما اشترطه الاسلام من العدل (٥٩) .

فقد جاء في كتاب الأحكام الشرعية أنه يجوز للزوج أن يتخذ
أكثر من زوجة ، إذا كان في سعة من العيش وكانت له القدرة على
العدل ، أو كان لديه مسوغ شرعى يبيح له أن يتزوج بأخرى ، إذا
لم يرد في التوراة حجر ولا حصر في هذا الصدد (٦٠) . وإذا كان
للاباحة أصل في التوراة ، فإن اشتراط العدل اثر من آثار الاسلام
الواضحة ، حيث جاء في القرآن الكريم « فأنكحوا ما طاب لكم من
النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة » (٦١) .

وجدير بالذكر أن يهود مصر لم يكن لهم أكثر من زوجة
واحدة الا في حالات محدودة للغاية ، وكانت الزوجة اذا تمردت
على زوجها قدموا لها النصائح والمواعظ ، أما اذا استمرت في
تمردها فكان يسمح للزوج بالزواج من أخرى ، كما سمحت الشريعة
اليهودية للزوج بالزواج من أخرى في حالة مرض الزوجة وعدم
تقدرتها على فراش الزوجية (٦٢) ؛

وكان يسمح أيضاً للزوج بالزواج من أخرى إذا لم تلد زوجته
في خلال عشر سنوات أو توقفت عن الإنجاب ، عندئذ يجوز للزوج

(٥٩) محمد جلال ، التأثير الاسلامي ، ص ١١٤ ، ١١٥ .

(٦٠) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٧ ، مادة ٥٤ ، ٥٥ : توفيق

حسن ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ٢٥٥ .

(٦١) قرآن كريم ، سورة النساء آية رقم ٢١ : محمد جلال ، التأثير

الاسلامي ، ص ١١٤ ، ١١٥ .

(٦٢) ابن زهرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٥٣ ، ج ١٤ ، ص ٧٨ .

وفقا للشريعة اليهودية تطليق زوجته والزواج من أخرى (٦٣) ، وكانت موافقة الزوجة على البقاء في منزل الزوجية مع الزوجة الثانية شرطا مطلوبا ، أما اذا لم ترغب في ذلك كان على الزوج أن يطلقها ويعطيها كفاة حقوقها وفقا لإمكاناته ، وفي حالة عدم توافر الإمكانات لديه ، كان عليه أن يقوم بتقسيط كافة حقوقها على هيئة ديون ، وكانت الزوجة لا تستطيع منع زوجها من الزواج من أخرى ، كما أن الزوج كان لا يستطيع إجبارها على البقاء مع الزوجة الثانية (٦٤) .

ويفهم من فتاوى رابى دافيد أن الزوج كان يلجأ أحيانا الى الزواج من أخرى لأن الزوجة لم تلد له ولدا أو بنتا ، أو بسبب تقدم الزوجة في السن ولم تنجب له منذ عشر سنوات (٦٥) ، وكثيرا ما كان يحدث عند الطلاق بعض الخلافات بسبب اثاث المنزل ومدى أحقية الزوج في الاحتفاظ ببعضه لاعطائه للزوجة الثانية . وجرت العادة بعد زواج الرجل من امرأة ثانية أن ينام ليلة لدى زوجته الأولى ، وأخرى عند زوجته الثانية ، وكانت عقود الزواج تنص في كثير من الأحيان على ضرورة عدم التفريق في المعاملة بين الزوجتين وعلى ضرورة معاملتهما بالعدل (٦٦) . وقد شهدت الحياة الزوجية العديد من المشاكل حيث كانت كل زوجة تعتقد أنها تخسر كثيراً في أثناء حيضها (٦٧) .

(٦٣) روفائيل أهارون ، نهر مصر ، ص ٢٠٢ ؛ ليلى أبو المجد ، عقود الزواج ، ص ١٧٢ ، ١٧٤ .

(٦٤) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٥٥ .

(٦٥) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٢٦ ؛ روفائيل أهارون ، نهر مصر ، ص ٢٠٢ .

(٦٦) Ashtor, History of the Jews, II, p. 345.

(٦٧) Ashtor, History of the Jews, II, pp. 345-346.

وعلى الرغم من المشاكل العديدة التى نشأت بسبب الزواج بأكثر من امرأة ، فقد استمر زواج بعض اليهود بأكثر من امرأة بل وصل الأمر ببعضهم الى الاقتران بأربع زوجات (٦٨) .

وكانت هناك عادة يهودية وهى اتفاق الأهل على خطبة الأطفال وهم فى مرحلة الطفولة ، ولكن فى أغلب الأحوال كان هذا الاتفاق ينقضى عندما يكبر الأطفال ، ولذلك اعتاد اليهود اضافة بند فى وثيقة الزواج ينص على عدم تراجع الطرفين ومن يتراجع كان يقوم بدفع غرامة مالية (٦٩) .

وجرت العادة أيضا أن يتفق بعض أولياء الأمور على عقد زواج أولادهم فى بعض الحانات ، كما اعتاد والد العريس أن يقدم خاتما الى والد العروس أو كأساً من النبيذ على شرف هذا الزواج ، وقد بذل الريانيون ما فى وسعهم من أجل الفاء هذه العادة السيئة (٧٠) .

أما فيما يتعلق بوثيقة الزواج فكانت تتضمن عدة شروط ، لأن يهود مصر زمن سلاطين المماليك ، كانت لهم عادات خاصة بهم بعضها لا يوافق الشريعة اليهودية ولا يتفق مع آراء موسى بن ميمون ، ويلاحظ أن جميع وثائق الزواج التى عقدت فى مصر تضمنت شروطاً مهمة تنص على أن تنفرد الزوجة بدخلها ، على أن يتحمل الزوج جميع الأعباء الزوجية بما فى ذلك كسوة المرأة

(٦٨) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٥٧ .

(٦٩) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١٤ ، ص ١٩٤ .

(٧٠) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٤٧٤ : ج ١٤ ، ص ١٩٣ .

١٩٤ ، ج ٦ ، ص ٦٠ ، ٦٢ .

سواء أكانت تعمل أم لا تعمل (٧١) ، وقد عارض حكماء التلمود هذا الشرط وقاموا بوضع لوائح تنص على أن نفقة الزوجة وكسوتها يجب أن تكون من عائد عملها (٧٢) .

وكان يشترط في وثيقة الزواج أيضا أن ما أدخلته المرأة في بيت زوجها من جوار وأثاث يجب أن يعود إليها في حالة وفاة الزوج ، أو حالة الطلاق وذلك على عكس مما ورد في التلمود (٧٣) .

ومن الشروط التي وردت في وثائق الزواج أيضا أن الزوجة التي كانت ترث ثروة عن والدها وتموت لا يحق لأحد المطالبة بكل هذه الثروة ولكن لهم الحق في المطالبة بنصفها فقط . أما النصف الباقي من الثروة فكان من حق زوجها ، ومن أجل القضاء على هذه المنازعات فقد أدخل في القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي بعض التعديلات على وثيقة الزواج من بينها بنود ينص على أن ورثة الزوجة يجب أن يتقاسموا مع الزوج كل ما تبقى من التركة لأن لفظ تركة يشمل على أملاك الزوجة التي في ذمة الزوج ، وكان يحق للزوج استثمار ثروة الزوجة دون أن تكون ملكا له (٧٤) .

وقد عثر ضمن وثائق الجنيزة على بعض عقود الزواج المملوكية ، العقد الأول جاء من مدينة الفسطاط ويحمل تاريخ سنة ٦٩٢ هـ / ١٢٩٢ م ، واسم كل من يشوعا بن داود الزوج

(٧١) ابن زمرة ، فتاوى رأبي دافيد ، ج ١ ، ص ٢٩١ .

(٧٢) Ashtor, History of the Jews, II, p. 345. .

(٧٣) ابن زمرة ، فتاوى دافيد ، ج ٢ ، ص ٩٩١ .

(٧٤) Ashtor, History of the Jews, II, p. 346.

ليلي أبو المجد ، عقود الزواج ، ص ٢٠٧ ، ٢٣١ .

وشفع بنت اسحق هاكوهين الزوجة ، كما يتضمن في جانبه اسم
رابى داود الناجيد بن ابراهام بن موسى ميمون (٧٥) . وجاء
العقد الثانى أيضاً من المدينة نفسها ويحمل تاريخ سنة ٧١٠ هـ /
١٣١٠ م ، ويشتمل على بيان بها قدمه الزوج اليعازر بن رابى
يشوعا الى زوجته شمسية بنت يعقوب من جواهر وأدوات
ثمينة (٧٦) .

وجرت العادة كذلك على أن تقوم الزوجة أحياناً بالتنازل
عن جميع حقوقها المنصوص عليها في عقد الزواج ، فقد عثر
ضمن وثائق الجنيزة على تنازل دون في مدينة الفسطاط في سنة
٦٩٥ هـ / ١٢٩٥ م . جاء فيه أن « موتبه » تنازلت لزوجها
العجوز ابراهام هاكوين بن العجوز رشيد عن المؤخر والمهر المتفق
عليه في عقد الزواج وباقي الحقوق التى تطلبها النساء من
الرجال (٧٧) .

أما عن زواج اليوم أى زواج الأخ من أرملة أخيه المتوفى
الذى نصت عليه التوراة : « اذا أقام أخوان في موضع واحد ومات
احدهما ولم يعقب ولدا فلا تصير امرأة الميت الى رجل أجنبى بل
أخو زوجها ينكحها ، وأول ولد يولد لها ينسب الى أخيه ، فان

Ashtor, History of the Jews, III, fragments from the (٧٥)
Cairo Geneizah.

عقد زواج ، ص ٦٢ ، ٦٣ ، انظر الملحق رقم (٦٣) .

Ashtor, History of the Jews, III, fragments from the (٧٦)
Cairo Geneizah.

عقد زواج ، ص ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، انظر الملحق رقم (١٤) .

Ashtor, History of the Jews, III, fragments from the (٧٧)
Cairo Geneizah.

تنازل عن عقد زواج ، ص ٦٦ ، ٦٧ انظر الملحق رقم (١٥) .

أبى أن ينكحها خرجت شاكية الى مشيخة قومه قائلة قد أبى حموى أن يستبقى اسم أخيه فى بنى اسرائيل ولم يرد نكاحى ، فيحضره ويكلفه أن يقف ويقول ما أردت نكاحها ، فتناول المرأة نعله فتخرجه من رجله وتمسكه بيدها وتبصق فى وجهه وتنادى عليه : كذا فليصنع بالرجل الذى لا يبنى بيت أخيه ويدعى فيما بعد بالخلوع بالنعل ، ويعبر القوم بنوه بهذا اللقب (٧٨) . والحق أن اليهود استمدوا زواج اليوم هذا وأخذوا تشريعة من سفر راعوث ، فقد جاء فى الاصحاح الرابع « ... فقال بوعز يوم تشتري الحقل من يد نعمى تشتري أيضا من يد راعوث المؤابية امرأة الميت لتقيم اسم الميت على ميراثه .. » (٧٩) .

ويرجع بعض الباحثين السبب فى هذا الزواج الى الاحتفاظ بالزوجة وأولادها وأموالها فى داخل الأسرة ، ورغبة الانجاب لمن لم يترك خلفا ، فضمن استمرار الأسرة والمحافظة على اقامته الطقوس الدينية للمتوفى هذه واحدة ، أما الثانية فهى استمرار الاحتفاظ باسم المتوفى فى شخص عقبه الذى يولد بعد موته والمحافظة على أموال المتوفى وعائلته ، أما الثالثة فهى الاحتفاظ بأرملة الميت داخل الأسرة لأنها ثروة اقتصادية عظيمة يمكن استغلالها والانتفاع بها ، أما الرابعة فهى عدم خروج تركة المتوفى الى عائلة أخرى ، ويرى اليهود أن انقطاع النسل للميت يعد غضبا من الله وحرمانا له من تأدية فرائض الدين (٨٠) .

(٧٨) سفر التكوين ، الاصحاح الثامن والثلاثون ، ٨ : سفر التثنية ، الاصحاح الخامس والعشرون من ٥ الى ١٠ : موسى بن ميمون ، دلالة الحائرين ، ج ٣ ، ص ٦٩٨ : ابن الجوزية ، هداية الحيارى ، ص ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، انظر أيضا ليلى أبو المجد ، عقود الزواج ، ص ١٧ .

(٧٩) سفر راعوث ، الاصحاح ٥ ، ٦ .

(٨٠) السيد محمد عاشور ، مركز المرأة فى الشريعة اليهودية ، القاهرة

١٩٧٤ ، ص ١٧ : سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١٠ .

أما فيما يتعلق بطقوس الاحتفال بزواج اليوم ، فلم تكين هناك أية مراسيم بمناسبة هذا الزواج لأن المرأة كانت تعتبر كزوجة ولا تحل آخر إلا بعد الطبصاء أى طلاقها من أخى الزوج المتوفى ، وكان مجرد بسط الثوب على المرأة يعتبر دليلاً على اتمام الزواج (٨١) .

ويفهم من إحدى وثائق الجنيزة التى ترجع الى عام ٨٨٧ هـ / ١٤٨٢ م ، أن شقيق الأخ المتوفى فى زواج اليوم كان عليه التزام المساواة والعدالة بين الزوجة الأولى والأرملة ، فيما يتعلق بالمصروف اليومي والكسوة ، كما كان عليه أن يعدل بينهما فيخص الزوجة الأولى بليلة ومثلها للزوجة الثانية ، وكان عليه أيضاً عدم ايقاع الضرر بالأرملة ، ولا يميز بينها وبين الزوجة الأولى ، كذلك كان على الزوج والأرملة الالتزام بالشروط التى جاءت فى وثيقة الزواج بنفس راضية ، ومن خالف ذلك عليه القيم بدفع غرامة عشرة دنانير أشرفية (٨٢) .

ومن المعروف أن القرائين كانوا يجمعون على تحريم زواج اليوم (٨٣) ، وقد اختلفت طائفة السامرة مع الربانيين فى هذا الزواج ، فطائفة السامريين ترى وجوب تطبيق هذا النوع من

(٨١) سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١١٢ .

(٨٢) Ashtor, Fragments from the Cairo Genizah.

وثيقة رقم ٦٤ بعنوان اتفاق زواج الأخ من أرملة أخيه المتوفى ، ص ١١٢ ،

١١٢ ، انظر المحق رقم (١٦) والمقصود بالدنانير الاشرفية هى الدنانير التى أصدرها الأشرف برسباي عنها ، انظر :

Palog, The Coinage of the Mamluk, p. 35

(٨٣) سفر التكوين ، الاصحاح الثامن والثلاثون ، ٨ : محمد الهوارى ،

الاختلافات ، بين القرائين والربانيين ص ٦٧ .

الزواج حتى لو خطب الرجل المرأة ومليت قبل أن يدخل بها. (٨٤) ،
وقد أقر الربانيون هذا الزواج استناداً الى بعض فقرات وردت
في العهد القديم منها قول يهودا لأونان « ... أدخل على امرأة
أخيك وتزوج بها وأقم نسلاً لأخيك (٨٥) » كما ورد في المشنا أيضاً.
ما يؤيد زواج اليوم .

وقد انتقد بعض الباحثين زواج اليوم ، لأنه قلم على
غرض اقتصادي وهو حفظ ثروة الزوج المتوفى داخل عائلته ،
ولم يكن الهدف من ورائه اجتماعياً أو دينياً ورأوا فيه أنه يقسم
على الطمع والحصول على مال الغير بدون وجه حق ، واعتبروا
المرأة في حالة هذا الزواج أشبه بسلعة تورث (٨٦) .

وعن العلاقات الزوجية والحياة العائلية فقد نصت عقيدة
اليهود على ضرورة تقدير الرجل بين أفراد أسرته ، واحترام
الآباء والأجداد ، كما شدد على ضرورة أن تسود المحبة بين
الرجل وزوجته ، وعلى الاعتراف بحقوق الأطفال في التربية
والتعليم ، وعلى أن رب الأسرة له الحق في أن يفرض نفوذه على
أفرادها ، ولكن بشرط أن يلتزم جانب الاعتدال ، ونبّهت على أن
كل فرد في الأسرة له دور مهم لا بد من أن يؤديه ويشتركون جميعاً
في تدعيم أسرتهم وعقيدتهم (٨٧) .

وتشير المراجع العبرية المعاصرة ، الى أن العلاقة بين
الرجل والمرأة كانت طيبة . ويستشف منها أيضاً أن حالات

(٨٤) السيد عاشور ، مركز المرأة ، ص ١٨ .

(٨٥) سفر التكوين ، الاصحاح الثامن والثلاثون ، ٨ .

(٨٦) السيد عاشور ، مركز المرأة ، ص ١٨ .

(٨٧) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ١ .

ضرب الرجال اليهود لزوجاتهم أو قيامهم بتعذيبهن كانت قليلة ،
وفي حالة عرض مثل هذه الحالات على مجالس القضاء اليهودية
كان الزوج يعاقب عقاباً شديداً ، وكانت تفرض عليه غرامة وربما
وصل الأمر الى وضعه في السجن (٨٨) .

وهناك من الشواهد ما يثبت احترام اليهود لنسائهم في العصر
الملوكي ، وخير شاهد على ذلك تلك الألقاب التي أطلقها اليهود
على نسائهم مثل سبت البنين وسبت الدار (٨٩) ، وسبت
الناس (٩٠) ، وست الكل (٩١) وست الحسن ، وهناك ألقاب
مثل أم مخلوف وغيرها (٩٢) وذلك من باب « الفخر والتزكية
والثناء والتعظيم » (٩٣) . ويمكن القول بأن اليهود تأثروا أيضاً
بالمسلمين في التسمية بالأسماء العربية ، فقد كانت معظم أسمائهم
عربية الى جانب القليل ، وهذا دليل على أن اليهود كانوا جزءاً
لا يتجزأ من المجتمع المصري .

وقد اعتاد رب الأسرة قضاء معظم وقته خارج المنزل في
حائوته وممارساً لمهنته ، في الوقت الذي كانت فيه المرأة تقوم
وتشرف على شئون منزلها ، وقد تعمل أحياناً خارج المنزل في التجارة
أو في الاقراض بالربا (٩٤) ، بل يمكن القول ان غالبية نساء

Ashtor, History of the Jews, II, p. 342. (٨٨)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 334. (٨٩)

(٩٠) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٢٨ : السخاوي ، الضوء اللامع ،
ج ١٢ ، ص ٥٧ ؛

Mann, Texts and Studies in Jewish, p. 421.

(٩١) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٢٨ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 334. (٩٢)

(٩٣) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٢٨ .

(٩٤) ابن زعرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١ ، ص ٦٧ .

اليهود كن يعملن بسبب غياب أزواجهن خارج البلاد ، ولكن بعد عودة الزوج الى الوطن كان يطلب دائما من زوجته الكفا عن العمل والبقاء في المنزل ، وقد أیده في ذلك الفقهاء القائمون على الدين اليهودي . وجرت العادة ان تستعين الأسر الثرية بالخدم الخاديات (٩٥) .

وقد وجد لدى الأسرة الثرية طبّاخين وطباخات من أجل طهي الطعام (٩٦) ، لذا كانت النساء يقضين وقتهن في الحياكة والنسيج ، كما كن يفصلن لأنفسهن الثياب ويطرزن بعض المشغولات الحريرية ، على العكس من الأسر الفقيرة التي كانت المرأة فيها تشرف على جميع أمور منزلها (٩٧) ، وجرت العادة ان تلقى على كاهل نساء اليهود علاج المرضى ، لأن اليهودي الذي يمرض كان لا يقبل في المارستان ، التي كانت موقوفة على علاج المسلمين فقط ، كما يستشف من وثيقة وقف مارستان السلطان قلاوون (٩٨) . ومع هذا فقد جاء في إحدى وثائق الجيزة بصدد عمل أطباء اليهود في المارستانات الإسلامية ، إنه كان يسمح لليهود داخل هذه المارستانات بالعلاج والمعالجة (٩٩) .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 341.

(٩٥)

Adler, Jewish Travellers, p. 208.

(٩٦)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 341.

(٩٧)

(٩٨) انظر وثيقة وقف السلطان قلاوون ، وهذا البيمارستان هو الذي وقفه

مولانا السلطان المنصور لداواة مرضى المسلمين الرجال والنساء من الأغنياء

والفقراء المحتاجين بالقاهرة ومصر وضواحيها ، ابن حبيب ، تذكرة النبوة

في أيام المنصور وبنيه ، الجزء الأول حوادث ٦٧٨ - ٧٠٨ هـ / ١٢٧٩ - ١٣٠٨ م

مع نشر وتحقيق وثائق وقف السلطان قلاوون تحقيق محمد أمين مراجعة

سعيد عاشور ، دار الكتب المصرية ١٩٧٦ م ، ص ٢٥٨ .

Cohen The Burden Some life of Jewish, pp. 127-129. (٩٩)

أما عن نظام الطعام ، فقد كانت الأسرة تجتمع لتناول الطعام ، وكانوا يضمون الأطعمة على قطعة من القماش تفرش على الأرض أو على صينية من الفضة أو النحاس ، توضع في منتصف الحجرة أو في أحد الأركان ، وكانت الأسرة تجلس حول الطعام على بعض الوسائد أو على الأرض ، وترص على الصينية عدة صحون ، وقد تشابهت عادات اليهود مع عادات المسلمين في غسل الأيدي قبل الأكل حيث يقوم الخادم بسكب المياه على أيدي الحاضرين ويقوم بإعطائهم صابونا برائحة ، كما كان يقوم بإعطائهم بعض أوراق زهرة اللوتس ، وكان اليهودي يبدأ طعامه بشرب نبيذ العنب أو الكروم ومعه بعض الفاكهة ويقوم كل فرد بتهنئة الآخر « بالهناء والشفاء » ، وبعد الانتهاء من شرب الخمر ، كانوا يتناولون اللحوم وغالبا ما تكون لحم (كبش) أو لحم طيور مطبوخة أو مقلية أو مشوية ، وقد أحب يهود مصر تناول الحلوى المطبوخة ولذلك وجد على مائد طعامهم كل أنواع الحلوى (١٠٠) .

وأحيانا كانت الأسر اليهودية تتناول طعامها على مائدة وكان يطلق على الأواني التي يقدم فيها الطعام اسم الزبدية وكانت تصنع من الفخار أو الخزف أو الفضة ، كما وجدت الطاسة وهي وعاء غير عميق للشرب ، كانت تصنع من النحاس الأحمر أو الأصفر المبيض بمادة القصدير وقد كثر استعمالها في العصرين الأيوبي والملوكي (١٠١) .

ولم يعرف اليهود استخدام المعالق أو الشوك أو السكاكين في تناولهم للطعام ، بل كانوا يأكلون بأيديهم ، ويضعون أصابعهم في الصحن ليلتقطوا جزءا من الطعام ، وإذا كان هذا الجزء كبيرا

Ashtor, History of the Jews, II, p. 340.

(١٠٠)

Goitein, A Mediterranean Society Daily life, pp. 144-146. (١٠١)

كان يتم وضع الجزء الزائد في قطعة من الخبز الموضوع أمامهم ، كما كانوا يتناولون الخضروات التي بجانب اللحوم . وبعد الانتهاء من تناول الطعام كانت الأسرة تقوم بغسل أيديها ، ثم تجفيفها (١٠٢) بمناديل وفوط من الحرير (١٠٣) ، ويلاحظ أن العادات اليهودية السابقة في تناول الطعام هي العادات التي كانت متبعة لدى المسلمين نفسها سواء في جلوسهم على الأرض لتناول الطعام ، أو في غسل أيديهم قبل الطعام وبعده ، كذلك الحال بالنسبة لتجفيف الأيدي بالمناديل والفوط الحريريّة وإن وجدت بعض الاختلافات البسيطة التي تمثلت عند اليهود في أن الزوجة والأبناء كانوا يجلسون مع رب الأسرة في أثناء تناول الطعام ويأكلون من وعاء واحد على العكس من المسلمين فقد كانت الزوجة والأبناء في العصر المملوكي لا يشاركون رب الأسرة في الأكل من وعاء واحد بل « للرجل طعام خاص به وزيدية خاصة به وكوز خاص به » (١٠٤) . وكان من عادة اليهود المصريين أيضا ألا يطهروا الطعام في منازلهم سوى لإعداد وليمة السبت ، وكانوا يشترون الطعام جاهزا من الأسواق طوال أيام الأسبوع نظرا لأنشغالهم بأعمالهم ، وكان اليهودي يشتري كل ما يحتاج إليه من لحم وجبن وسمك وخضروات (١٠٥) . شأن بقية أفراد المجتمع المصري زمن سلاطين المماليك .

وفيما يتعلق بطهارة المرأة الحائض ، فكان يحرم على الزوج أن يقترب من الزوجة الحائض التي حددت التوراة أحكامها وكيفية التطهر من الحيض ، فحددت فترة نجاستها بسبعة أيام ،

(١٠٢) Adler, Jewish Travellers, pp. 174-196-203.

(١٠٣) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٢٢ .

(١٠٤) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢١٦ .

(١٠٥) Adler, Jewish Travellers, p. 228.

لا يقربها زوجها في اثنتائها حتى ولو تطهرت من الدخم قبل انقضاء الفترة المذكورة . وكانت اذا سبت فراشها أو مكان جلوسها وجب عليه أن يغسل ثيابه وأن يغتسل عند الغروب ، وكان اذا صادف الزوج الحيض وقت قربه من زوجته لزمه الحيض سبعة أيام ثم يتطهر ، واذا ما قرب الزوج زوجته وهي حائض فيكون نجسا ليوم واحد ، وإن كان ذلك يعد اثما كبيرا في حالة علمه به واذا امتد دمها أكثر من سبعة أيام سواء أكان في وقت الحيض أم في غير وقته فكانت الزوجة تعد في حكم الحائض ما دام الدم عليها ، وقد أقر هذا القراءون . أما الربانيون فقد حصروا أمرها في تجنب زوجها الاقتراب منها ، ولم يفرقوا بين ما اذا كانت حائضا أو ممتدا دمها ، ولذا أوجبوا لها دائما أربعة عشر يوما السبعة الأصلية والسبعة النقية (١٠٦) ، وقد أجاز الربانيون أن تؤدي الحائض كل مطالب البيت واستثنوا أشياء قليلة جدا حرموا عليها أن تؤديها في فترة حيضها ، مثل فرش فراش الزوج وسرج سراجة ومزج كأسه (١٠٧) .

وقد سعى الفقهاء اليهود المشرعون الى حث النساء اليهوديات على تنفيذ الأوامر المفروضة عليهن وأن يحافظن على الوصايا الدينية وخاصة الوصايا التي تقضى بضرورة تطهر المرأة الحائض في بركة خاصة بالطهارة (١٠٨) ، كما وضع الفقهاء اليهود أيضا بعض اللوائح التي تنص على أن المرأة يجب عليها

(١٠٦) مراد فرج ، القراءون والربانيون ، ص ١١٧ .

(١٠٧) الحاخام الفلسطيني ، طهارة العائلة ، ترجمها الى العربية الحاخام سمعون بلاتشي ، القاهرة ١٩٤٥ ، ص ٩ . ألقت جلال ، العقيدة الدينية ، ص ١٣٠ .

(١٠٨) محمد الهواري ، الاختلافات ، بين القرائيين والربانيين ، ص ٥٩ .

التطهر بعد سبعة أيام من فترة الحيض ، وإذا طلبت من امرأة أخرى أن تسكب عليها المياه ، فيتم طلاقها بدون وثيقة طلاق وتصبح شروط زواجها باطلة ، وقد لجأ الفقهاء اليهود عندما وجدوا أن النساء اليهوديات قد قمن بإهمال الأوامر الدينية الخاصة بالتطهر ، وعلى الرغم من هذه اللوائح لم تتراجع النساء عن تمردهن فكن يخدعن أزواجهن ويدعين أنهن تطهرن وأحيانا يفعلن ذلك بموافقة من أزواجهن أنفسهم (١٠٩) .

وكان على العروس أن تلتزم بإجراءات الطهارة من الحيض ، وأن لم تحض بعد ، أو كانت عجوزا وقطعت صلتها بالحيض فعلى العروس أن تفحص نفسها فإذا وجدت نفسها نظيفة تبدأ مراعاة أيام النظافة السبعة ، وبعد ذلك تغتسل في المغتسل والأفضل أن يكون يوم الزفاف قريبا من يوم الغتسل ، ولا تتجاوز المدة بين الغتسل والزفاف أربعة أيام ، وبعد نزول دم البكارة تبعد عن زوجها ثلاثة أيام ، وفي اليوم الرابع ليلا تأخذ العروس في الاستعداد للطهارة ومن اليوم الثانى تمكث سبعة أيام نظيفة (١١٠) .

أما الوالدة فإن ولدت ذكرا فإنها تمكث أربعين يوما بيانها سبعة نجاسة الحيض وثلاثة وثلاثين نجاسة الولادة ، أما اذا كانت ولادتها أنثى فإن الوالدة تمكث ثمانين يوما بيانها أربعة عشر نجاسة الحيض وستة وستين يوما نجاسة الولادة (١١١) .

(١٠٩) الحاخام الفلسطيني ، طهارة العائلة ، ص ١٥ ؛ يوسف ابراهام ، المرشد الأمين ، ص ١١٢ .

(١١٠) الحاخام الفلسطيني ، طهارة العائلة ، ص ١٥ ، ١٦ ؛ فؤاد حسنين ، اليهودية ، ص ١٢٢ .

(١١١) سفر اللاويين ، الاصحاح الثانى عشر ، ٢ : ٥ ؛ يوسف ابراهام ، المرشد الأمين ، ص ١١٢ .

وجرت العادة أن يحتفل اليهود في العصر المملوكى بمناسبات شتى كالولادة والختان ، وان كانت المراجع اليهودية المعاصرة قد ضمنت بمعلوماتها عن الولادة ومراحلها المختلفة والنفاس وما يحدث فيه ، لكن يرجح أن عادات اليهود لم تختلف كثيرا عن عادات المسلمين في أثناء تلك المناسبات .

وبعد ولادة الطفل كانت دعوات البركة التى تتلى فوق رأسه تتكون من ثلاث أمنيات أن ينمو الطفل ويمتاز بعقل سليم وصحة جيدة ببركة التوراة ، وأن يتم الاحتفال بزواجه وأن يعيش حياة السعادة والعدل والاحسان (١١٢) .

أما فيما يتعلق بالختان (١١٣) ، فقد ارتبط الختان عند اليهود بالقربان ، فاكثفت الآلهة بجزء من الانسان ، ذلك الجزء هو ما يقطع في عملية الختان ، وقد كان الختان سنة شائعة عند المصريين القدماء ، وقد شاع عندهم للوقاية الصحية من الأقدار التى تتعرض لها الأعضاء التناسلية ، وقد اقتبسها اليهود المصريون وجعلوه مرتبطا بالقرايين التى تقدم للفقراء وارضاء الالهة (١١٤) .

(١١٢) رشاد الشامى ، جولة في الدين ، ص ١١٢ .

(١١٣) الختان اسم لفعل الخائن وهو مصدر كالنزال والقتال ، ويسمى به موضع الختن أيضا ، ويسمى في حق الأنثى خفصا ويسمى في حق الذكر اعدارا أيضا وغير المعذور أعلف وأقلف ، وقد يقال الاعذار لها أيضا ، وهو من خصال الفطرة ، ابن الجوزية ، تحفة المودود بأحكام الملوك ، القاهرة ١٩٧٧ م ، ص ١١٩ ، ١٢٦ .

(١١٤) أحمد شلبي ، مقارنة الأديان ، ص ٢٧٤ ، ٢٧٥ ؛ أحمد سوسة ، العرب واليهود ، ص ٢١٨ ؛ الفت جلال ، العقيدة الدينية ص ٦٤ ؛ ول ديورانت ، قصة الحضارة ، ترجمة محمد بدران بدون تاريخ ، ج ٢ م (١) ، ص ٢٧١ ؛ المسيرى ، موسوعة المفاهيم والمصطلحات ، ص ١٧٦ .

ويعتبر الختان من أهم الشرائع الدينية عند اليهود وينسبونه دائما الى ابراهيم عليه السلام باعتباره الأمر الأول الذى تلقاه من الرب (١١٥) ، ومن هنا أطلق اليهود على كل من اختن تعبير « ملة ابراهيم » وقد أطلق اليهود على كل من يختن دون ان يعتنق اليهودية اسم حنيف (١١٦) .

واليهودية لا تؤجل موعد ختان الطفل عن اليوم الثامن لولادته ولو كان هذا اليوم موافقا ليوم من أيام السبت أو يسوم الغفران أو غيرها من الأيام المقدسة ، فرغم أهمية الحفاظ على قداسة السبت فى اليهودية ، بالكف عن القيام بأى عمل دنيوى ، فإن اجراء عملية الختان فى موعدها الذى قررت الشريعة يؤجل السبت أو يعابرة أخرى لا يفسد قداسته (١١٧) .

وقد اشترط الربانيون ختان الطفل قبل اليوم الثامن لولادته ، ولم يوافقهم على ذلك القرعون ، كما أجمع الربانيون ووافقهم عنان على أن الختان التام الشرعى يكون بقطع القلفة وطرح البثرة أى نزع الجلد أو القشرة من تحت القلفة بعد شقها قليلا الى ما فوق الحشفة ، أما القراعون فمعظمهم لا يفعلون أكثر من قطع القلفة (١١٨) .

(١١٥) سفر التكوين ، الاصحاح السابع عشر آية ١٢ : يوسف ابناهم ، المرشد الأمين ، ص ١٠١ : الهوارى ، الختان فى اليهودية والمسيحية والاسلام ، ط (١) ١٩٨٧ م ، ص ٢ .

(١١٦) اسرائيل ولفنسون ، تاريخ اليهود ، ص ٧٩ .

(١١٧) يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، ص ١٠٢ : موسى بن ميمون ، دلالة

الحائرين ، ج ٣ ، ص ٧٠٦ ، ٧٠٧ : محمد الهوارى ، الختان ، ص ٤١ ، ٤٢ .

(١١٨) مراد فريج ، القراعون والربانيون ، ص ١٤٢ ، الهوارى : الاختلافات ،

بين القرائيين والربانيين ، ص ٥٤ .

وهناك عدة إجراءات مشددة قبل الترخيص للمطهر بمزاولة مهنة الختان إذ لا بد له من الحصول على شهادة تثبت مهارته في الجراحة اللازمة لثل هذه المهمة ، وكان يشترط فيه أن يكون يهوديا مؤمنا يخشى الله (١١٩) .

وقد سمح للنساء بإجراء عملية الختان في ظروف خاصة ، كعدم تواجد رجل في مكان ما مؤهل ومستعد لإجراء العملية ، فان أية امرأة يهودية يمكنها أن تقوم بها اذا تأكدت من قدرتها على ذلك ، ولم تكن الختانة في الأصل عملا مهنيا يتكسب منه صاحبه بل كل عملا من أعمال الخير يقع على عاتق كل يهودي يتمتع بسمعة حسنة ، وأن يكون مكتسبا لمهارات خاصة تؤهله لإجراء عملية الختان (١٢٠) .

وفي العصور الوسطى كان يقوم بإجراء العملية شخص مؤهل تأهيلا خاصا ، ومدرّب ومتمرس يعرف باسم « موهيل » Mohel أى « الخاتن » أو « المطهر » الذى كان يرخص له بمزاولة هذه الصنعة بعد منحه أجازة بذلك من الحاخامية ، أو المؤسسة الدينية التى يتبعها ، وفي ظروف خاصة كان يسمح أيضا لغير اليهودى أن يجرى عملية الختان (١٢١) .

وفي العصور الوسطى ، كانت طقوس الختان تجرى غالبا في السيناجوج أى الكنيس وتتلّى في أثناء عملية الختان بركات وترنيمات مناسبة ، يرددّها والد الطفل وكل من معه من الحاضرين

(١١٩) رشاد الشامى ، جولة في الدين ، ص ٣٠ .

(١٢٠) سفر الخروج ، الاصحاح الرابع ، ٢٥ ؛ يوسف ابراهيم المرشد

الأمين ، ص ١٠٢ ؛ محمد الهوارى الختان ، ص ٤٧ .

(١٢١) الهوارى ، الختان ، ص ٤٨ .

وفي مقدماتهم الخاتن ، الذي غالبا ما يكون في هذه الحالة طبيبا يهوديا ، وبعد عملية الختان مباشرة كان الطفل يسلم الى أبيه او الى احد الضيوف . المخلصين المقربين له ويقوم الاب بتلاوة « بركة الختان » التي تقول « مبارك أنت يارب الهنا ملك العالم ، الذي قدستنا بأوامرك ، فأمرتنا أن نلتزم بعهد ابراهيم أبينا (١٢٢) . وينطق الخاتن بهذه البركة ، ثم يقوم بعد ذلك بتلاوة بعض الترتيمات والادعية المشفوعة بالرجاء على كأس من النبيذ يمسه الخاتن في يده ، ويشرب منه ، ثم يضع قطرات من النبيذ على شفتي الطفل ، ثم يدعو للطفل بأن يمنحه الرب الصحة والحياة ، ويتمنى له أن يكبر مع حب التوراة . وأن يقوم بالأعمال الطيبة وبعد ذلك يتم اختيار اسم للمولود (١٢٣) .

ويتبادر الى الذهن سؤال من الذي كان له حق تسمية الطفل ، هذا الموضوع يرجع الى العادات والتقاليد أكثر من أن تكون له صلة بالشريعة اليهودية ، فمن الناحية النظرية كانت تسمية الطفل من حق والده ، وجرت العادة أنه اذا كان هناك اختيار بين اسم والد الاب وبين اسم والد الأم ، يتفق الرجل وزوجته على أن يطلق على الطفل اسم جده من ناحية أبيه (١٢٤) .

وقد اعتاد اليهود تسمية أنفسهم بأسماء غير يهودية وكان يمكن بتحويل بسيط تحويل الاسم العبرى الى اسم عربى ، فمثلا افراهم يمكن تحويله الى ابراهيم ، ويتسحاق الى اسحق ويعقوب الى يوسف ، واليهودى الذى اسمه مؤشى « كان المسلمون يدعونه موسى وأهارون هارون وتكشف لنا بعض

(١٢٢) الهوارى ، الختان ، ص ٥٢ ٥٥ .

(١٢٣) الهوارى ، الختان ، ص ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ .

(١٢٤) رشار الشامى ، جولة فى الدين ، ص ١٠ .

الرسائل الخاصة المتبادلة بين اليهود أنفسهم أنهم كانوا ينادون بعضهم البعض بأسماء عربية داخل المجتمع اليهودي ، أما الاسم العربي فكان يعرفه الحزان (١٢٥) فقط ، الذي يقوم بقراءة التوراة عليهم ، لذلك اشترط الحاجات ضرورة كتابة الاسم العربي في وثيقة الطلاق أى الاسم المعروف به المطلق بين الناس حتى ولو كان البعض ينادونه بالاسم العبرى كما اشترطوا ذلك حتى في حالة النص على الاسم العبرى في وثيقة عقد القران (١٢٦) .

ونستشف من الرسائل الخاصة التى ترجع الى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى والتى كانت متبادلة بين اليهود أنفسهم ان ثلث الطوائف اليهودية قد احتفظوا لأنفسهم بأسمائهم العربية ، وكانت أسماء اليهود العربية هى الأسماء المنتشرة بين المسلمين نفسها فيما عدا أسماء محمد وأحمد وحسين التى لم يتسم بها اليهود أو النصارى . كما سبق أن نوهنا من قبل . وكان كثير من الأسماء العربية ترجمة للاسم العبرى فأصبح اليعازر نصر الله وعوبديا عبد الله ، أما الأسماء التى لم يكن لها ترجمة فقد استبدلوها بأسماء عربية . وقام اليهود مثل سائر المسلمين باختيار الألقاب (١٢٧) التى اعتاد العرب اضافتها الى اسمائهم (١٢٨) .

(١٢٥) الحزان ، كان يشرف على الصلاة ، واشترط فيه الامام بأحكام التلمود بالنسبة للربانيين ، وكثيرا ما كان الحزان معلما ومؤلفا لأعمال كهنوتية يتلوها فى أثناء صلوات السبب والأعياد ، انظر مراد فرج ، القراءون والربانيون ، ص ١٨١ : قاسم عبده ، أهل النعمة ، ص ١١٨ .

(١٢٦) ابن زمرة ، فتاوى رابى زافيد ، ج ١ ، ص ٥٣١ ، ج ٢ ، ص ٨٨٠ .

(١٢٧) انظر الباب الاول الفصل الاول من وما بعدها .

Ashlor, History of the Jews, II, p. 332.

(١٢٨)

أما بالنسبة لنساء اليهود ، فقد كانت أسماؤهن العبرية فادرة جدا ، وكانت أسماؤهن كلها عربية ، لذلك يرجح أنه لم يكن لهن أسماء عربية ربما بسبب قلة تواجدهن في أثناء الطقوس الدينية . ومن الأسماء اليهودية الشائعة نجد ملاح (١٢٩) ، عذب ، فخر ، شمس ، عزيزة (١٣٠) ، شقراء (١٣١) .

وكانت مسؤولية تربية الأطفال وتنشئتهم ، تقع في غالب الأحيان على كاهل الأم التي كان عليها أن تعتنى بصغارها وأن تسهر على راحتهم (١٣٢) ، ومن تقاليد اليهود أن الطفل كان يجب ألا يشعر بأن والديه لا يعطفان عليه ، فقد جاء في التلمود « ليكن تأديبك لطفلك بيدك اليسرى ثم تضمه الى صدرك بيدك اليمنى » ، كما كان الأطفال نعمة من عند الله ، وأن الأباء هم الأوصياء المسئولون عن رعاية هذه النعمة الكبرى (١٣٣) .

وقد لعبت الأم اليهودية دوراً مهماً في مجال تنشئة الأطفال والاهتمام بهم وباحتياجاتهم الجسدية ، فكانت الأم ترعى الطفل وهو صغير (١٣٤) ، وتظل تعلمه حتى الخامسة على المحافظة على الأوامر الدينية مثل تطهير الأيدي ومباركتها (١٣٥) ، وبعد أن يصل الى سن الخامسة كان يتم إلحاقه بالمدرسة وكان هذا

(١٢٩) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ١٢ ، ص ١٢٧ .
(١٣٠) Ashtor, History of the Jews, II, p. 332.

(١٣١) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ١٢ ، ص ١٦٨ .

(١٣٢) زكريا النخاوي ، حكاية اليهود ، موسوعة التراث الشعبي ، القاهرة

١٩٦٨ م ، ج ١ ، ص ٥٨ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٠١ .

(١٣٣) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ١٢ .

(١٣٤) Hananel. M., Muslim Influences on Jewish culture,

p. 22.

Mann. The Jews in Egypt, 11, p. 302.

(١٣٥) .

الحدث يمثل لحظة تاريخية ليس في حياة الطفل فقط بل وفي حياة الأسرة كلها (١٣٦) .

وقد كتب الشاعر يوسف بن تنحوم الأورشليمي في القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي أبياتا شعرية عن طفل تم التحاقه بالمدرسة ، يصف فيها مراحل تعليم الطفل وكيفية ثقيله لها ، وكان يتم تأجير معلم في الأماكن التي يسكن فيها عدد صغير من الأسر اليهودية لتعليم الأطفال ، كما كان يتم فتح مدرسة لكي يلتحق بها هؤلاء الأطفال ، أما في التجمعات الكبيرة فقد وجدت مدارس كثيرة لتعليم الأطفال ، فقد جاء في الفتاوى التي ترجع إلى العصر المملوكي « أن العالم قام من أجل هؤلاء الأطفال وعلينا الاهتمام بهم » (١٣٧) .

وكان يطلق على المكان الذي يتعلم فيه الأطفال اسم الحيدر وجمعة حداريم بمعنى غرفة أو حجرة ، وقد استخدمت اللفظة مجازا بمعنى الكتاب أو المكتب عند المسلمين (١٣٨) ، وكان عبارة عن حجرة أو غرفة تخصص في أحد المنازل ليتعلم فيها الصبيان (١٣٩) ، ويبدو أن هذا الكتاب أو الحيدر قد مر بمراحل سابقة قبل أن يعرف بهذا الاسم ، إذ أنه في عصر التلمود كان يسمى بيت ربان بمعنى مدرسة الاستاذ أو أطفال الاستاذ ، كما كان الأطفال أنفسهم يسمون « أطفال مدرسة الاستاذ » ولم يطلق عليه حيدر إلا في فترة متأخرة . وفي هذا الحيدر أو الكتاب كان الأولاد يتعلمون على نفقة الطوائف ، كما كانوا يمرون بمراحل

(١٣٦) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ١٦ .

(١٣٧) Ashtor, History of the Jews, II, p. 347.

(١٣٨) عبد الرازق قنديل ، الأثر الاسلامي ، ص ١٦٠ .

(١٣٩) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٥٣٩ .

تعليمية طبقا لأعمارهم ، اذ خصصت المرحلة الأولى للأطفال الذين تتراوح أعمارهم ما بين الثالثة والخامسة وكانوا يتعلمون الأبجدية العبرية والقراءة على يد المعلم الذى يساعده آخر يطلق عليه ريش دوخنيا أى ما يقابل مساعد العريف عند المسلمين ، وكانت مهمته الى جانب مساعدة المعلم فى الكتاب ، حفظ النظام والقيام باحضار التلاميذ على كفيه الى الكتاب (١٤٠) .

أما المرحلة الثانية فكانت تخصص للأطفال الذين تتراوح أعمارهم ما بين الخامسة والسابعة وكانوا يتعلمون الأجزاء الأولى من أسفار موسى الخمسة ثم يتعلمون الصلوات والقراءة الصحيحة بالعبرية . أما المرحلة الثالثة فكان ينتظم فيها الأولاد من بين السابعة والثالثة عشرة ، وقد أطلق عليها بالعبرية « برمتسفا » (١٤١) وكانوا يدرسون فصولا معينة من الجمارا أو الأسفار الخمسة والقراءة فى أسفار الأنبياء والمكتوبات (١٤٢) ، وقد انتشرت الكتاتيب فى جميع المدن المصرية التى أقام فيها اليهود (١٤٣) .

وجرت العادة أن يلحق الكتاب أيضا بالمعبد حيث تقع قاعة الصلوات أو يخصص له احدى غرف المعبد . وكان الأطفال من

(١٤٠) دائرة المعارف اليهودية ، ج ٤ ، ص ٣٥٠ .

(١٤١) برمتسفا ، المكلف ، وكان يطلق على الطفل اليهودى عندما يبلغ الثالثة عشرة من عمره وهو يعنى أيضا المسئول ، أو البالغ ومن التقاليد الموروثة ان الطفل متى بلغ هذا السن فإنه يبدأ مرحلة جديدة من حياته حيث يأخذ فى تحمل مسئولية نفسه فى جميع أموره خاصة فيما يتعلق منها بالتقاليد الدينية ، انظر عبد الرازق قنديل ، الأثر الاسلامى ، ص ١٦١ ، هامش (٢) ؛ انظر أيضا المسيرى ، موسوعة المفاهيم ، ص ٩٩ .

(١٤٢) دائرة المعارف اليهودية ، ج ٤ ، ص ٣٥٠ .

(١٤٣) عبد الرازق قنديل ، الأثر الاسلامى ، ص ١٦١ .

الذكور يقضون معظم اليوم في الكتاب ولا يسمح لهم بإجازات إلا في أيام السبت والأعياد والعطلات الرسمية ، وكان المعلمون يقومون بتشجيع الأولاد على الدراسة ، عن طريق تقديم بعض الهدايا لهم في أيام السبت والأعياد بالإضافة إلى إعطائهم بعض الفاكهة والملابس الجديدة ، أما فيما يتعلق بتعليم البنات فقد كن يأخذن قسطا من الثقافة وبخاصة في الشؤون الدينية ، وكان يتم التعاقد مع المعلمين من أجل تعليم البنات الصلوات وبعض التفسيرات باللغة العربية ، وكان أجر المعلم ضئيلا بالقياس إلى العدد الضخم من الأطفال ، الذين كان يتولى مهمة تعليمهم لذا كانت مهنة التدريس تعد من المهن الشاقة في ذلك الوقت (١٤٤) .

وقد شدد علماء التلمود على ضرورة عدم الاستعانة بمعلم غير متزوج لتعليم الأطفال تفاديا لإتيانه الفاحشة مع الأمهات اللاتي يحضرن أبناءهن للكتاب ، وكذلك المعلمات سواء المتزوجات منهن أو غير المتزوجات تفاديا أيضا لوقوع الفاحشة بينهن وبين الآباء (١٤٥) .

وقد أوصى شموئيل بن يحيى المغربي بضرورة تعليم الطفل القراءة والكتابة بالعبرية والتوراة وكافة تفاسيرها أولا ، وذكر أنه بدأ في تعليم الحساب والهندسة وعلم الطب وهو في سن الثالثة عشرة من عمره على مدى خمس سنوات ولم يذكر لنا شيئا عن دراسته للعلوم العربية (١٤٦) .

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 247-248. (١٤٤)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 248. (١٤٥)

(١٤٦) ابن يحيى المغربي ، بذل المجهود في افحام اليهود ، القاهرة ١٩٣٩ م ،

ص ١٤ .

وكان بعض الأطفال لا يواصلون تعليمهم بعد الانتهاء من مرحلة الكتاب ، وكان من يرغب منهم في مواصلة تعليمه عليه أن يقوم بدراسة المشنا والتلمود ، كما كان عليه أن يقوم بدراسة مؤلفات رابى موسى بن ميهون التي غطت على دراسة الجمارا ، وكان عليه أيضا أن يقوم بدراسة قواعد اللغة العبرية التي وضعها النحاة اليهود مثل رابى (يهودا بن حيوج) ورابى « يونا ابن جناح » ، فقد كتب أحد المعلمين عن تجربته الشخصية في التعليم قائلا : بأن المعلمين كانوا يحرصون على تعليم التلاميذ كثيرا من المواد الشفوية ، وان هذه المناهج كانت تشبه مناهج من يريد العمل في سلك القضاء أو المناصب الدينية ، وقد حرص الآباء على أن ينال أولادهم قسطا كبيرا من الثقافة العامة الى جانب الثقافة التوراتية (١٤٧) ، كما حرص هؤلاء المعلمون على تعليم التلاميذ بعض أمهات الكتب ، وكان من يرغب في تعليم أساسيات اللغة العربية عليه أن يقوم بدراسة الفية ابن مالك (١٤٨) .

أما بالنسبة لدور اليهود في الحياة الثقافية فيلاحظ أنه على الرغم من اشارة المستشرق الفرنسى آشتور الى اقبالهم على دراسة العلوم العقلية من حساب وهندسة وبصريات وفلك وميكانيكا وموسيقى (١٤٩) ، غير أنه لم يقدم لنا دليلا كافيا على براعة احدهم أو تميزه في مجال هذه العلوم الأمر الذى اكده أيضا

Ashor, History of the Jews, II, p. 349. (١٤٧)

Munk (M.), Sur Joseph ben-Iehouda au Abou l'hadjadj (١٤٨)
Yousouf ben Ya'hya al-Sabtí al Maghrebi, disciple de Maimonide, JA, 1842, pp. 15, 19, 23, 29, 30, 34.

Ashtory History of the Jews, III, pp. 349-350 ; Güdemann (١٤٩)
(M.), Das Jüdische unterrichtswesen Während des Spanisch Arabischen periode Tab-ul Nufus, des Joseph-ben Aknin. Wien 1873, pp. 26, 27, 28, 29, 31, 32, 33, 35, 37.

هذا البحث الذى اثبت بما لا يدع مجالا للشك فى أنه لم يكن لليهود دور بارز فى مجال العلوم العقلية باستثناء علم الطب (١٥٠) الذى اثبتوا جدارة فيه تحسب لم كما سبق أن نوهنا من قبل .

والحديث عن الأسرة اليهودية زمن سلاطين المماليك يحتتم علينا التعرض لموضوع الطلاق الذى يبدو أنه كان نادرا فى الأوساط اليهودية ، ومع ذلك ففى حالة حدوث خلافات بين الرجل وزوجته وتصبح الحياة بينهما لا تحتمل ، فإن العقيدة اليهودية كانت تحت على انفصال الزوجين ، فقد ذكر علماء الدين أن المنزل الذى يسوده جو من المحبة والسعادة يعتبر معبدا مقدسا ، أما المنزل الذى يفتقر الى العطف والمودة فهو مكان غير ملائم لاقامة شعائر الدين (١٥١) .

ويعتبر الطلاق فى الشريعة اليهودية حقا من حقوق الرجل يستطيع أن يوقعه بإرادته المنفردة (١٥٢) ، ويمكن أن يكون أيضا عن طريق الاتفاق بين الطرفين لانتهاء الرابطة الزوجية . كما يلاحظ وجود بعض التفاوت بين شقى الشريعة اليهودية بصدد الطلاق ، ففى الوقت الذى تبيح فيه شريعة الربانيين الطلاق مهما كانت الأسباب ، وكان دور القاضى فى هذه الحالة يقتصر على مجرد اثباته ، فإن شريعة القرائيين كانت تشترط فى حالة عدم

(١٥٠) راجع من الفصل الثانى الباب الاول عن اشتغال اليهود بمهنة الطب .

(١٥١) رشاد الشامى ، جولة فى الدين ، ص ٥٤ ، ١٥ .

(١٥٢) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٩٧ ؛ محمد جميل بهيم ، المرأة فى التاريخ والشرائع ، بيروت ١٩٢١ م ، ص ٥٢ . محمد عبد المقصود . الخزانة فى جميع الأديان ، ص ١٦٣ ؛ توفيق فرج ، أحكام الأحوال الشخصية . ص ٢٥٥ .

وجود اتفاق بين الطرفين عليه ضرورة وجود مسوغ للطلاق يقدره
القاضي ويأخذ به (١٥٣) .

كما كان للمرأة الحق في الطلاق من الرجل وبخاصة اذا
تزوج عليها غدرا بها ، واذا ابى الطلاق فيقوم الشرع في رأى
البعض - مقام الزوج ويطلق المرأة من زوجها - على عكس
الريائيين - الذى لم يكن يتم الطلاق عندهم الا عن طريق تسليم
الرجل الوثيقة بيد المرأة ، كما يحق للمرأة طلب الطلاق اذا قضر
الرجل فيها يجب عليه شرعا أو مرض وأزمن مرضه واستحكم
ضارا بها ، أو لسوء سلوك الرجل وتعذر الحياة معه بسبب
متنافر الأخلاق والطباع (١٥٤) .

وفهم من بعض المراجع اليهودية ، أنه كان يشترط في الزوج
وقت الطلاق أن يكون عاقلا سليم الارادة ، ليطلق وهو بعقله ،
لأنه لا يجوز طلاق المجنون أو الصغير لأن العبرة بالعقل والادراك ،
ولم يمنع المرض من الطلاق حتى ولو كان مرض الموت ، ما لم يكن
مؤثرا على القوى العقلية (١٥٥) .

وكان لا يجوز الطلاق في أيام السبت أو في الأعياد الدينية ،
كما كان الطلاق لا يصح شرعا الا أمام السلطة الشرعية بوثيقة
وبحضره شاهدين ، وكانت مصاريف رسوم الطلاق على الرجل
الذى كان عليه أدائها معجلا ، أو على المرأة اذا شاعت (١٥٦) .

(١٥٣) محمد حسين منصور ، النظام القانونى للأسرة ، ص ٣٤٦ .

(١٥٤) محمد جلاء ، التأثير الاسلامى ، ص ١١٩ .

(١٥٥) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٠٠ ، مادة ٣٤٠ ، ٣٤١ ؛

مراد فرج ، شعار الخضر ، ص ١٢٩ ؛ المراغى ، الزواج والطلاق ، ص ٤٧١ .

(١٥٦) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ٩٩ ، ١٠٠ المراغى ، الزواج

ص ٧٤١ ؛ توفيق فرج ، أحكام الأحوال الشخصية ، ص ٣٥٥ .

وكانت وثيقة الطلاق ، تعد شرطاً لازماً لإتمام الطلاق وفقاً لما جاء في سفر التثنية (١٥٧) ، ويرى البعض أن وثيقة الطلاق عرفت قبل مجيء التوراة ويدللون على ذلك بأن إبراهيم عليه السلام قد أرسل هاجر من بيته بوثيقة ، فالكلمة ترجمت بأنه بعدها بوثيقتها وربما يكون العبرانيون قد عرفوا وثائق الطلاق من بابل ومصر ، وكلها لم تكن شرطاً من شروط الطلاق قبل زمن سفر التثنية (١٥٨) .

وبالنسبة لصيغة وثيقة الطلاق ، فلم تتغير على مدى العصور الوسطى ، لأن هذه الصيغة قد جدها موسى بن ميمون في المؤلفات التي أعدها بخصوص ترتيبات الطلاق ، حتى الشكل الخارجي لوثيقة الطلاق لم يتغير ، وفي العصر المملوكي ظلت وثيقة الطلاق من حيث الشكل كما كانت من قبل ، وقد حرص اليهود على أن تكون وثيقة الطلاق طويلة وسطورها كبيرة من اليمين إلى الشمال ، أما النسخ فقد كانوا يصنعون عدة ثنيات خلف وثيقة الطلاق حتى تكون السطور مستقيمة (١٥٩) .

وهي عند الربانيين ذات قيود إذ لا بد أن تتألف من اثني عشر سطراً لا تزيد ولا تنقص ، وأن يكون السطر بقدر محدود كما يجب ألا تأتي بعض كلمات الوثيقة في آخر السطر ، وذلك على العكس من القرائيين الذين لم يقيدوها بشيء (١٦٠) .

(١٥٧) سفر التثنية ، الأصحاح الرابع والعشرون ١ : ٢ .

(١٥٨) سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١٢١ .

(١٥٩) ابن زمره ، فتاوى دافيد بن زمره ، ج ١ ، ص ١٥٦ ، ج ٢ ،

ص ٦٠٣ ، ج ٣ ، ص ١٩ ؛ روفائيل أهارون ، نهر خضر ، ص ٢٢١ .

(١٦٠) مراد فرج ، شعار الخضر ، ص ١٢١ هامش (١) القراءون والزيافون ،

ص ١٣٣ .

وكانت وثيقة الطلاق تتضمن عبارات بسيطة مثل « انك
 نكحت زوجة لى ولا انا زوج لك » (١٦١) ، وفيها يتعلق بكلمات
 نهاية وثيقة الطلاق فكانت تكتب بشكل مطول ، كما ان أسفل
 حرف النون كان يتم تطويله حتى السطر التالى لأسفل (١٦٢) ،
 وكانت بعض الطوائف اليهودية توجب كتابة الوثيقة باللغة
 العبرية ، فى الوقت الذى أجاز فيه الربانيون كتابة الوثيقة بأى
 لغة أخرى (١٦٣) .

وفى العصر المملوكى كانت هناك ترتيبات بالنسبة للتوقيت
 الذى تعطى فيها وثيقة الطلاق ، وهى ترتيبات لم تكن متبعة عند
 جميع الطوائف اليهودية ، وقد اعتاد يهود مصر تقديم ورقة الطلاق
 فى المساء (١٦٤) ، وبعد ان يتم تسليمها كانوا يقومون بتمزيقها
 ووضعها لدى الناسخ أو فى المحكمة ، كما كانوا يكتبون للمرأة
 المطلقة وثيقة بقرار المحكمة تفيد بأنها قد حصلت على طلاقها فى
 هذا اليوم ، وكانوا يقومون أيضا باعطائها هذه الوثيقة بضوارة
 علنية (١٦٥) . وعلى هذا يمكن القول بان اليهود قد تأثروا
 بالمسلمين نتيجة لتعايشهم معهم ، فمن حيث معاملة اليهودى
 لزوجته كان يعطيها حقوقها من مسكن وملبس وغذاء حتى وهى
 خارج منزل زوجها ، وهذا يذكرنا بالنفقة عند المسلمين رغم أن
 الشريعة اليهودية نصت على أن يفعل بزوجته ما يشاء . . .

(١٦١) سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١٢٢ .

(١٦٢) Ashtor, History of the Jews, II, p. 360.

(١٦٣) سوزان السعيد ، المرأة وحقوقها ، ص ١٢٢ .

(١٦٤) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١٤ ، ص ١٥٥ .

(١٦٥) ابن شمعون ، الأحكام الشرعية ، ص ١٠٥ ، مادة ٢٥٤ : المراهى ،

الزواج والطلاق ، ص ٤٧٣ .

Encyclopaedia Judaica, art, Divorce No (6). Jerusalem.

1972, p. 131.

والحديث عن الحياة العائلية ليهود مصر زمن سلاطين
المماليك يجرنا أيضا للحديث عن المآتم والأحزان فكما كان لدى
الأسرة اليهودية مناسبات سعيدة تتسم بالفرح والسرور ، وجد
لديها أيضا حوادث مؤسفة مثل حالات الوفاة . وقد تشابهت
عادات اليهود في الدول المجاورة ، فكان يتم احضار جثة المتوفى
الى فناء المعبد وهناك كانوا يرددون بعض كلمات التآبين والمواساة ،
ويفهم من أحد الأسئلة التي وجهت الى موسى بن ميمون ان يهود
الاسكندرية اعتادوا على احضار جثة المتوفى ايا كانت الطبقة
التي ينتمى اليها ، الى فناء المعبد لذا اوصى ابن ميمون بأن تقتصر
هذه الطقوس على عظماء اليهود فقط (١٦٦) ، وفي حالة وفاة أحد
القرائين كانت أسرته تترك المنزل وتقوم باستدعاء أحد
الربانيين لنقل جثة المتوفى كما كانت تحرص على عدم لمس
الجثة (١٦٧) .

وكان يتم دفن جثة المتوفى في يوم الوفاة نفسه (١٦٨) ، واذا
حدثت الوفاة في يوم السبت أو في أحد الايام المقدسة كان بقاء جثة
المتوفى في المنزل لا يجوز ان تزيد على أربع وعشرين ساعة (١٦٩) ،
وجرت العادة ان تلف جثة المتوفى بالنسبة لفقراء اليهود بالكتان
الأبيض أو بنوع رخيص من القماش ، أما أثرياء اليهود فكانوا
يكفنون موتاهم بنوع أفضل وأعلى من الكتان (١٧٠) ، وهذا
يخالف ما نصت عليه الشريعة اليهودية من ضرورة عدم التظاهر
بالجاه والثراء في مثل هذه المناسبات ، طبقا لمبدأ المساواة بين

Ashtor, History of the Jews, II, p. 361.

(١٦٦)

Adler, Jewish Travellers, pp. 226, 227.

(١٦٧)

(١٦٨) ابن زمرة ، فتاوى رابى ، دالميد ، ج ١٤ ، ص ١٧٩ .

(١٦٩) رشاد الشامى ، جولة في الدين ، ص ٤٣ .

(١٧٠) روغانيل أمارون ، نهر مصر ، ص ١٤٤ .

الناس جميعاً في الحياة والموت (١٧١) . وكان اليهود يكمون أحيانا تحت أبط المتوفى الثقلي (١٧٢) الخاص به (١٧٣) . كما اعتاد يهود مصر دفن جثة المتوفى بدون تابوت خشبي (١٧٤) ، وان يكون وجهه موجهاً لبيت المقدس (١٧٥) .

وفي العصر المملوكي كانت مقابر اليهود القرائيين والسامرة توجد في مكان واحد بعيد عن مدينة القاهرة ، وقد سبب ذلك مشاكل كثيرة ، لأن الطرق المؤدية إليها كانت محفوفة بالمخاطر مما ترتب عليه أحيانا عدم مصاحبة جثة المتوفى حتى مثواه الأخير ، لذا وجدت جماعة عرفت باسم جماعة قديشا أي الجماعة المقدسة ، كانت تتولى دفن الموتى اليهود ، ولكن بحلول القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي اختفت هذه الجماعة ، وصاروا يعهدون بجثة المتوفى الى شخص يعمل في هذا المجال كان عليه أن يوصل المتوفى الى مثواه الأخير ، وكان ينقله على ظهر حمار أو جمل وإذا أحس بالتعب قام بانزال جثة المتوفى وقام بوضعه على جانبي الطريق حتى يستريح ثم يعاود السير مرة أخرى (١٧٦) .

وقد أشار المقرئ في خطه الى مقابر اليهود في العضر المملوكي ، وذكر أنها كانت تقع بالقرب من جبل المقطم وفي منطقة البساتين ، وذكر أيضاً أن أول قرافة للمسلمين كانت تقع شرقي

(١٧١) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ٤٣ .

(١٧٢) انظر الفصل الاول من الباب الثالث ، ص ٢٨٩ .

(١٧٣) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد ، ج ١٤ ، ص ١٧٩ .

(١٧٤) روثايل هارون ، نهر مصر ، ص ١٧٩ .

(١٧٥) Lane (E.D.); An Account of the Manners and customs of the Modern Egyptian, London, 1908: p. 560.

(١٧٦) Ashtor, History of the Jews, II, p. 362.

الفسطاط بجوار المساكن ، وكانت تمتد فيها بين مصلى حولان وخط المعافر (١٧٧) وهذا يعنى أن القرافة كانت تشغل مساحة كبيرة تمتد من عند بركة الحبش في الجنوب الى مصلى حولان في الشمال ، ومن قناطر ابن طولون في الشرق الى الرصد في الغرب ، وقد عرفت هذه القرافة باسم القرافة الكبرى واستخدمت لدفن أموات المسلمين منذ أن افتتحت أرض مصر واخطت العرب مدينة الفسطاط ، ولم يكن لهم مقبرة سواها (١٧٨) ويمكن تحديد موضع هذه القرافة على وجه التقريب فنقول انها كانت تشغل المنطقة الفضاء فيما بين مسجد الإمام الليث بن سعد وسور الفسطاط الشرقي الذي ما تزال آثاره باقية (وكان يعرف بسور مدينة مصر) وكان يفصل بين القرافة ومصر كما ذكره المقرئى (١٧٩) . أما في الشرق فكانت تمتد حتى تنتهى عند قناطر ابن طولون بالبساتين ، وفي الغرب كانت القرافة الكبرى تنتهى عند الرصد الذي كان يمثل هو والقباب السبع التى لا تزال باقية ، آخر حدود القرافة الكبرى من هذه الجهة (١٨٠) ، أما في الشمال فقد امتدت الى أن وصلت الى الموضع الذى بنيت عليه قلعة الجبل فيما بعد أى في العصر الأيوبي (١٨١) .

(١٧٧) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٦٠ ؛ محمد حمزة أسماعيل ، قرافة القاهرة في عصر سلاطين المماليك رسالة ماجستير غير منشورة ، جامعة القاهرة ، كلية الآثار ١٩٨٧ ، ص ٢٤ .

(١٧٨) ابن الزيات ، الكواكب السيارة في ترتيب الزيارة في القرافتين الكبرى والصغرى ، المطبعة الأميرية ١٩٠٧ م ، ص ٥ .

(١٧٩) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٦٠ ، ٤٦١ ؛ محمد حمزة ، القرافة ص ٢٥ .

(١٨٠) ابن الزيات ، الكواكب السيارة ، ص ١٨٢ ؛ محمد حمزة ، القرافة ، ص ٢٥ .

(١٨١) محمد حمزة ، القرافة ، ص ٢٥ .

أما القرافة الصغرى فقد ظهرت الى الوجود في العصر
الأيوبي بعد أن أقبل الناس على البناء فيها حول قبر الامام
الشافعي في عهدى كل من السلطان صلاح الدين والكامل محمد ،
وقد امتدت هذه القرافة في سفح المقطم وعظم العمران بها حتى
أصبحت أعرق الجبانات وعرفت باسم القرافة ، أما القرافة
الكبرى فقد تلاشى أمرها الى أن عاد اليها العمران من جديد في
عهد الناصر محمد ، وقد امتدت القرافة الصغرى الى الشمال
والى أقصى الشرق كما اتصلت القرافة الكبرى والتحمت بها
بحيث صارتا قرافة واحدة (١٨٢) ، ويؤكد ذلك ما ذكره
القلقشندي من أن القرافة « ممتدة في سفح المقطم موقعها بين
المقطم والفسطاط وبعض القاهرة ممتدة من قلعة الجبل ، أخذ
في جهة الجنوب الى بركة الحبش وما حولها » (١٨٣) وعلى
هذا يمكن القول بأنه كان لليهود في العصر المملوكى مقابر بالقرب
من مقابر المسلمين .

وكان يعقب تشييع الجنازة بعض العادات فقد عرفت أول
فترة للعزاء باسم (شيفع) ومعناها سبعة أيام لاستقبال وفود
المعزين مع أنها كانت تقتصر على ستة أيام أو أقل من ذلك ،
لأن العزاء كان ممنوعا في أيام السبت والأعياد الرسمية ، وإذا
تصادف حلول بعض الاحتفالات الدينية في أثناء فترات العزاء
فلا تستأنف الايام السبعة بعد نهاية الاحتفال (١٨٤) .

(١٨٢) محمد حمزة القرافة ، ص ٦٨ ، ٧٢ .

(١٨٢) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٣٧٨ : محمد حمزة ، القرافة ،

ص ٧٢ .

(١٨٤) رشاد الشامي ، جولة في الدين ، ص ٤٢ .

كما كان أهل المتوفى بعد عودتهم الى المنزل يقومون بتناول وجبات خفيفة عرفت بوجبة الحداد وكانت تتسم بالبساطة وتخلو من اللحوم أو الخمر وتقتصر على البيض والغدس. (١٨٥) .

وجرت العادة أن يقتصر العزاء خلال الأيام السبعة على الأهل والاقارب من أطفال وأباء وامهات وأخوة وأخوات وزملاء الفقيد ، وكان هؤلاء لا يغادرون المنزل عادة الا لتأدية الشعائر الدينية في يوم السبت (١٨٦) ، وكانوا يذهبون الى العيد مرتدين ملابس بيضاء (١٨٧) ، الامر الذى يحملنا على الترجيح بأن اللون الابيض كان رمزا للحداد في مصر المملوكية بدليل أنه عند وفاة الأمير بركة خان بن الظاهر بيبرس حزن عليه السلطان المنصور قلاوون وقام بارتداء الملابس البيضاء (١٨٨) .

وكانت هناك صلاة خاصة تقام في المنزل ثلاث مرات يوميا يقوم بالاشراف على تأديتها أحد اقارب المتوفى ، وكلماتها باللفظة الأرامية وليست العبرية ، ولا تشير الى الموت مباشرة أو الفقيد ، وتبدأ بكلمات (باسم الله العظيم المقدس) وبعد الاسبوع الأول كانت فترة الحداد تستمر على مدى ١١ شهرا تؤدي خلالها صلاة الشكر كل يوم (١٨٩) .

وخلال فترة الحداد هذه كان أهل المتوفى ينعزلون عن بقية أفراد المجتمع ، كما كانوا يمتنعون عن ارتداء الملابس الحريرية (١٩٠) .

(١٨٥) ابن زمرة ، فتاوى دافيد بن زمره ج ٦ ، ص ٢٥٤ .

(١٨٦) رشاد الشامى ، جولة فى الدين ، ص ٤٤ .

(١٨٧) ابن زمرة ، فتاوى ابن زمره ، ج ١٤ ، ص ١٣٢ .

(١٨٨) المقرئى ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ص ٦٦٩ .

(١٨٩) رشاد الشامى ، جولة فى الدين ، ص ٤٤ .

(١٩٠) Ashtor (History of the Jews, II, p. 363.

وفي بعض الأحيان كان أهل المتوفى يخرجون عظامه من القبر بعد مرور فترة من دفنه ، ويسافرون بها الى القدس لدفنه هناك ، وقد استمر هذا التقليد حتى القرن العاشر الهجري / السادس عشر الميلادي ، سواء أوصى المتوفى بذلك أو لم يوص (١٩١) ، وكانوا في هذه الحالة يضعون عظامه في تابوت أو كيس ، وقد يحدث في أثناء السفر بعض الحوادث ويتعرض كيس العظام للكسر ، لذا سئل بعض الربانيين بشأن هذا الأمر وهل يعتبر ذلك اهانة للمتوفى أو لا ؟ فأجابوا أن ذلك لا يشكل أى استخفاف أو احتقار للميت (١٩٢) .

وجرت العادة على أن يحتفل اليهود بالذكرى السنوية للمتوفى حيث كان أفراد الأسرة يقيمون صلاة خاصة على ضوء شمعة واحدة تكريماً للفقيد ، وكان القوم من غير أقارب المتوفى يغادرون المعبد قبل نهاية الاحتفال وفقاً لخرافة قديمة إذ كانوا يعتقدون أن أحدهم قد يدركه الموت كما حدث للفقيد ، وكثيراً ما كان رجال الدين ينصحون القوم بالتخلي عن هذه التقاليد ، ولكن تبين أن العادة كانت أقوى أثراً من التفكير الصحيح أو السليم (١٩٣) .

يُقى أن نتعرض لموضوع ملابس اليهود في العصر المملوكي فقد فرضت على اليهود في فترات منقطعة من عصر سلاطين المماليك قيود شديدة في اللبس ، التزموا بها ولم يتخطوها ، وقد تمثلت هذه القيود في إلزامهم بالغباء وهو اللبس المغاير لما يرتديه المسلمون لتمييزهم ، فقد تعين على اليهود أن يرتدوا الملابس

(١٩١) Ashtor, History of the Jews, pp. 362-363.

(١٩٢) ابن زمره ، فتاوى ابن زمره ، ج ٢ ، ص ٦١١ .

(١٩٣) رشار الشامي ، جولة في الدين ، ص ٤٥ .

الصفراء ، وتحدد اللون الأحمر للسامرة (١٩٤) ، وقد ألزمت المرأة اليهودية بارتداء الملابس الصفراء كما اشترط عليها أن ترتدى ازارا (١٩٥) من الكتان ، وأن تكون فردتا الخف الذى تلبسه في قدميها من لونين مختلفين (١٩٦)

وجدير بالملاحظة أن هذه القيود لم تفرض على اليهود الا في أوقات الازمات فقط ، ولا يوجد في المصادر المعاصرة ما يثبت أن اليهود ألزموا في الأوقات العادية بهذه القيود المتعلقة بالملابس بل على العكس لدينا ما يشير الى تمتع نساء اليهود بارتداء أفخر الأزياء والملابس دون تفرقة بينهم وبين المسلمين (١٩٧) .

(١٩٤) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢١٦ ؛ قاسم عبده ، أهل الزمة ، ص ٧٤ ؛ ثناء عبد الرحمن بلال ، الملابس في العصرين القبطى والاسلامى ، ط (١) القاهرة ١٩٨٣ م ، ص ٧٠ .

(١٩٥) الازار ، هو اللعة الكبيرة التى تلتف بها المرأة ، عرفت بعدة أسماء متعددة تذكر منها البغلطاق والمطر والحلة والفرجية والكاملية والملحفة والشاية والازار الذى كن أكثر السبلات شيوعا انظر أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٧٧ ؛ Ahmad Abd al-Raziq, La femme, pp. 236-237 ;

وجاء فى دوزى ما نصه « ... أما المرأة فتشد الزنار من تحت الازار وقيل من فوق الازار ، وفى عام ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م أمر بأن يكون ازار النصرانية أزرق وازار اليهودية أصفر وازار السامرة أحمر ... » وكانت الغاسلة اذا خرجت تفسل مئة تأخذ ورقة من عند المختسب وتجعلها فوق عصابة مخيطة فى ازارها حتى يعلم أنها غاسلة انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé, pp. 28, 29 ;

ماير ، الملابس الملوكية ، ص ١٢٥ ، ١٢٦ .

(١٩٦) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٢٤٢ ، ٢٨٤ ؛ سعيد

عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٤٢ .

(١٩٧) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢٢٢ ؛ ثناء عبد الرحمن ،

الملابس ، ص ٧٠ ، ٧٥ .

فأين الأخوة يصف نساء أهل الذمة في أيامه بأنهن « إذا خرجن من دورهن ومشين في الطرقات لم يعرفن ، وكذلك في الحمامات ، وربما جلست الذمية في أعلى مكان من الحمام . . على حين تجلس المسلمة دونها ، ويخرجن إلى الأسواق ويجلسن عند التجار فيكرمونهن بما يشهدونه من حسن زيهن فلا يدرون أنهن أهل ذمة . . » (١٩٨) .

والحديث عن ملابس اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك يحتم علينا التعرض لملابس الرجال أولا التي تمثلت في القفطان الذى كان يرتديه عدد كبير من اليهود ، وهو عبارة عن عباءة واسعة طويلة تغطي الجسم كله من الرقبة حتى كعب القدم ، وكانوا يستخدمون في ربطه الزنار (١٩٩) .

وقد أمدنا الرحالة الألماني ارنولد فون هارف الذى زار مصر في سنة ٩٠٢ هـ / ١٤٩٦ م برسم يمثل مملوكا وثلاثة رجال أحدهم مسلم وآخر يهودى والثالث نصرانى ، ويستشف من هذا الرسم أن القفطان الذى يرتديه المسلم كان لا يختلف عن القفطان الذى يرتديه اليهودى أو النصرانى ، فهو يبدو على هيئة عباءة واسعة طويلة تغطي الجسم كله ، وذات أكمام واسعة (٢٠٠) .

وكانت ملابس الرجال في عصر المماليك تتباين وتختلف حسب مكانة الشخص ومركزه الاجتماعى ، فكان البعض يرتدى الشراريب

(١٩٨) ابن الأخوة ، معالم القرية ، ص ٩٧ : عاشور ، المجتمع المصرى ،

ص ٢٢٢ .

Ashtor , History of the Jews, II, p. 324.

(١٩٩)

Letts, The Pilgrimage, p. 113.

(٢٠٠)

وهي عبارة عن قميص من الحرير كان يلبسه اليهود المتدينون تحت ملابسهم (٢٠١) .

وفي عصر دولة المماليك الجراكسة صار اليهود يرتدون ملابس ثقيلة أو ملابس مصنوعة من الفراء (٢٠٢) . كما حرص معظم اليهود على ارتداء الملابس البيضاء في الأعياد ، ويبدو أن ذلك كان عادة عندهم (٢٠٣) ، ومن المعروف أن اليهودي كان يتمنى دائما أن يدفن بملابس الأعياد أو بملابس يوم السبت (٢٠٤) .

ويبدو أن اليهود قد تأثروا بالمسلمين الذين كانوا يرتدون ملابس بيضاء ذات أكمام واسعة في الأعياد والمناسبات ، فارتدوا مثلهم ملابس بيضاء في الأعياد والمناسبات المختلفة كعيد رأس السنة ويوم الغفران وفي شتى المناسبات المختلفة (٢٠٥) .

ولم يرتد اليهود السروال (٢٠٦) ، بل كانوا يكتفون بارتداء ملابس داخلية فقط (٢٠٧) ، أما في الشتاء فكانوا يرتدون ملابس

Letts, The Pilgrimage, p. 113. (٢٠١)

(٢٠٢) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٠٣ .

Mez, Die Renaissance des Islam, Heidelberg, 1922, (٢٠٢)
pp. 368, 376, 433.

Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life, pp. 135-156. (٢٠٤)

Ashtor, History of the Jews, II, p. 325. (٢٠٥)

(٢٠٦) السروال ، ورد في صحيح البخارى أن الرسول (ص) أوصى الحجاج بارتداء السروال حتى وصولهم الى مكة ثم استبداله هناك بالازار وأن تعذر الحصول عليه فلا حرج فى الأبقاء على السروال ، وكلمة سروال فارسية الأصل مشتقة من كلمة شلوار التى كانت شائعة فى العصور الاسلامية الاولى ، كذلك ، شاع استعمال السروال فى اسبانيا واشتق الأسبان منها كلمة Zaraguelles وهى من أصل عربى وقد عرفها أهل المغرب . انظر :

Dozy, Dictionnaire Détaillé pp. 203-204.

Adler, Jewish Travellers, p. 137. (٢٠٧)

صوفية وحزام داخلى من الصوف المبطن بالقطن ، كما كانوا يغطون رؤوسهم بأغطية أشبه بعمامة كبيرة ذات لون معين يرمز لطائفة اليهودى ، تلتف حول قلنسوة (٢٠٨) أو طاقية (٢٠٩) أسفلها (٢١٠) . وكانوا يرتدون فى أقدامهم حقاً محذب المقدمة يغطى وجه القدم بدون رباط (٢١١) .

وعن ملابس نساء اليهود فقد أجمع الرحالة الاوربيون الذين زاروا مصر فى العصر المملوكى على تشابه ملابس جميع نساء المدن من حيث شكلها العام (٢١٢) ، وعلى ذلك يمكن القول بأن ملابس اليهوديات كانت لا تختلف كثيراً عن ملابس باقى نساء المجتمع المصرى ابان هذه الفترة .

وجدير بالذكر أن وثائق الجنيزة أمدتنا ببعض الخطابات التى اشتملت على وصف لبعض الملابس التى تزود بها العروس عند

(٢٠٨) هى بديلة للطاقية ، وقد ذكر ابن بطوطة أن « ... الفتيان الأخية وعلى رؤوسهم قلانس بيض من الصوف بأعلى كل قلنسوة قطعة موصولة بها فى طول ذراع وعرض أصبعين ، فإذا استقر بهم المجلس نزع كل واحد قلنسوته ووضعها بين يديه ... » انظر ابن بطوطة رحلة ابن بطوطة ، ص ٥٥ .

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 368.

(٢٠٩) لم ترد فى المعجم ، وهى عبارة عن غطاء للرأس يلبس بغير عمامة وقد لبسها الاولاد والبنات ، وكثر ارتداؤها بين رجال الدولة والأمراء والمماليك والأجناد وفى الدولة الجراكسية ، وكانت ألوان هذه الطواقى متعددة مثل الأخضر والاحمر والازرق والوان أخرى وأغلب الظن أنها من أصل فارسى ، انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé, pp. 281-282.

حابر ، الملابس المملوكية ، ص ٥٧ ، ٥٨ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 325. (٢١٠)

Letts, The Pilgrimage, p. 103. (٢١١)

(٢١٢) سعيد عاشور ، المجتمع المصرى ، ص ٢١٧ :

Dopp, Le Caire, Tome 24, 1951, p. 134.

زواجها ، وكذا أسعار هذه الملابس التي يبدو أنها كانت باهظة التكاليف وبعضها مصنوع من الحرير (٢١٣) .

وستحاول هنا التعرف على هذه الملابس الخاصة بنساء اليهود مبتدئين بالإشارة الى الملابس الداخلية التي كانت أحيانا طويلة ، وأحيانا قصيرة وذات أكمام كبار واسعة (٢١٤) ، وبعضها من الأقمشة الحريرية (٢١٥) ، ويبدو أن المئزر كان من أهم الملابس الداخلية وكان عبارة عن سروال يصل الى الركبتين (٢١٦) ، ولم يكن يختلف كثيرا عما يرتديه الرجال في الحمامات العامة (٢١٧) .

ورغم قلة المعلومات التي وصلتنا عن شكل المئزر الخاص بالمرأة وعن أنواعه ، فقد عثرنا في أحد عقود الزواج التي ترجع الى نهاية العصر المملوكي على إشارة تفيدنا في التعرف على أسعار هذا النوع من الملابس الداخلية ، اذ جاء في هذه الوثيقة ان المئزر كان يباع بستة دراهم مؤيدية (٢١٨) . واعتادت المرأة

Ashtor, History of the Jews, II, p. 326. (٢١٣)

Mayer, Costumes of Mamluk Women, IV, 17, 1943. (٢١٤)
p. 298.

Astor, History of the Jews, II, p. 326. (٢١٥)

Ashtor, L'Evolution des Prix, p. 41. ; Histoire des prix, (٢١٦)
p. 348.

أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٦٩ .

(٢١٧) السخاوي ، الضوء اللامع ، ج ٢ ، ص ٣١٠ ؛ أحمد عبد الرازق ،

المرأة ، ص ١٧٠ .

(٢١٨) أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٧٠ ؛ الدراهم المؤيدية نسبة الى

الملك المؤيد شيخ ، وقد ضرب من هذه النقود الفضة المؤيدية الدراهم التي كان

وزنها يتراوح بين ٢٦٠ جرام ، ٢٨٠ جرام ، كما ضرب منها نصف الدرهم

الذي كان يتراوح ما بين ١٢٠ جرام ، ١٣٤ جرام ، والرابع كان وزنه يتراوح

ما بين ٦٠ جرام ٩٨ جرام ، وقد ضرب الدرهم المؤيدى فى عام ٨١٨ هـ / ١٤١٥م

انظر راشت النبراوى ، السكة الاسلامية ، ص ٢٩٠ ، ٢٤٤ .

أن ترتدى في المنزل جلبابا أشبه بقميص كان يصنع من نسيج يشبه الحرير ، وكانت ألوانه تتراوح بين الأصفر والأحمر والذهبي (٢١٩) .

ويفهم من بعض المصادر المعاصرة أن المرأة اليهودية اعتادت أيضا ارتداء قميص (٢٢٠) واسع طويل فوق ملابسها الداخلية تصل أطرافه إلى الأرض ، له أكمام كبيرة واسعة (٢٢١) . وان هذا القميص كان في كثير من الأحيان ضيقا ملتصقا بالجسم ويظهر تفاصيله (٢٢٢) ، لذا كانت تضع فوقه سبله (٢٢٣) أو أزارا أصفر أو أبيض اللون يغطي جميع بدنهما ويعلو كل ملابسها (٢٢٤) ، وغالبا ما توقفت بقياس هذه الأزر على حجم المرأة وعلى مدى طولها أو قصرها (٢٢٥) .

وتحدثنا المصادر التاريخية أن هذه الأزر كانت تصنع في بداية القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي من الحرير ،

(٢١٩) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ١٢ ، ص ١٦٦ .
(٢٢٠) القميص ، كان يصنع في مصر من القماش البندقي ، وأحيانا من القطن أو الحرير وهو أبيض اللون بالنسبة للرجال ، أما المرأة فكان يصنع من الحرير الناعم ، انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 371.

(٢٢١) ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، م ٩ ، ج ٢ ، ص ٢٦٧ .
(٢٢٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج ١ ، ص ٢٤١ ، ٢٤٢ .
(٢٢٣) لم ترد هذه الكلمة في المعاجم ، وكانت عبارة عن حلة النساء الخارجية عندما يخرجن إلى الشارع ، كذلك ورد في كتاب وصف مصر كلمة سبله أي قميص طويل من قماش التفتاه يغطي جميع بدن المرأة ويعلو كل ملابسها ماعدا للبرقع والحبرة ، انظر :

Dozy, Dictionnaire Détaillé pp. 199-200 ; Ahmad Abd al-Raziq, La Femme, p. 236.

(٢٢٤) سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢١٨ .
(٢٢٥) أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٧٧ .

فقد روى المقریزی أن نساء هذا العصر استحدثن الأزر الحریری .
بألف درهم ، وأنهن أبطلن لبس الأزار البغدادی مما اضطر أهل
الدولة الى العمل على ابطال الأزار الحریری والمنادة بمنع بيعها
بل وتهديد المخالف بمصادرة جميع أمواله لحساب السلطان حتى
امتنعت النساء عن لبس الأزر الحریری لدرجة أنه نودى على
أزار من الحریر بمبلغ ثمانين درهما ، ومع ذلك فلم يلتفت له أحد
رغم لهفة نساء هذا العصر على هذا النوع من الملابس
الحریریة (٢٢٦) . ولكن هذا التحريم لم يستمر طويلا وعادت
المرأة الى ارتداء الأزر الحریریة الفاخرة . كذلك عرفت نساء
اليهود نوعاً آخر من الملابس عرف باسم الزعبوط وهو عبارة عن
قميص من الصوف البنى ، مفتوح من الرقبة الى الوسط (٢٢٧) .

أما فيما يتعلق بأغطية الرأس فقد حرصت النساء عليه
واستعملن لذلك الغرض الشاش (٢٢٨) ، وهو عبارة عن عصبة
كانت تلبسها المرأة بحيث يكون أولها عند جبينها وآخرها عند
ظهرها ، وكان يبلغ طولها أحيانا نحو ذراع وأرتفاعها ربع
ذراع ، ولكن كن يبالغن في زخرفتها أحيانا بالذهب واللؤلؤ (٢٢٩) .

ويستشف من إحدى وثائق الجنيزة التي ترجع الى عام
٧١٠ هـ / ١٣١٠ م أن بعض هذه الأغطية كان يزين بفصوص

(٢٢٦) المقریزی ، السلوك ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٨١١ : أحمد عبد الرازق ،

المرأة ، ص ١٧٧ ، ١٧٨ ، ماير ، الملابس المملوكية وص ١٢٦ .

(٢٢٧) Lane, An Account of the Manners and customs, p. 32 ;

Ashtor, L'Evolution des prix, p. 41.

(٢٢٨) لم ترد هذه الكلمة في المعاجم ، وينكر دوزي أنها كانت عبارة عن

قطعة من القماش الرقيق الذي يلف حول العمامة انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 235.

(٢٢٩) Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 239 ; Ahmad Abd al-

Raziq, La Femme, p. 238.

رُزْقَاءَ وَحِبَاتٍ صَغِيرَةٍ مِنَ اللَّوْلُؤِ ، وَانْثَمَنَ الْعَصَابَةُ الْوَاحِدَةُ
كَأَن يَصِلَ إِلَى مَا يَقْرُبُ مِنْ أَرْبَعَةِ دِفَاتِيرَ (٢٣٠) .

وَمِنْ أَغْطِيَةِ الرَّأْسِ الَّتِي شَاعَ اسْتِعْمَالُ النِّسَاءِ لَهَا عَلَى
عَصْرِ سُلَاطِينِ الْمَمَالِيكِ تَتَحَدَّثُ الْمَصَادِرُ الْمُفَاضِرَةُ عَنْ الْقِمَامَةِ الَّتِي
كَانَتْ بِمِثَالِيَةِ زِيٍّ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ عَلَى السَّوَاءِ بِدَلِيلِ ذَلِكَ الْمَرْسُومِ
الَّذِي أَصْدَرَهُ السُّلْطَانُ الظَّاهِرُ بَيْبَرسَ غَاسِمَ ٦٦٢ هـ / ١٢٦٣ م
وَأَمَرَ فِيهِ بِأَنْ يُنَادَى فِي مِصْرَ وَالْقَاهِرَةِ « بَأَنَّ الْمَرَأَةَ لَا يَجُوزُ أَنْ تُتَغَمَّرَ
بِعِمَامَةٍ وَلَا تُتَزَيَّا بِزِيِّ الرِّجَالِ » وَهَذَا كُلُّهُ مِنْ فَعَلَتِ ذَلِكَ بَعْدَ مَرُورِ
ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ ضُدُورِ هَذَا النِّدَاءِ ، بِسَلْبِ كُلِّ مَا عَلَيْهَا مِنْ كِسْوَةٍ
وَمَلَابِسٍ (٢٣١) . وَلَكِنْ مِنَ الْوَاضِحِ أَنَّ هَذَا النِّدَاءَ لَمْ يَحْتَرَمْ طَوِيلًا
شَأْنَهُ فِي هَذَا شَأْنِ بَقِيَّةِ شَأْنِ بَقِيَّةِ النِّدَاءَاتِ الْآخَرَى الَّتِي أَصْدَرَتْهَا
الدَّوْلَةُ الْمَمْلُوكِيَّةُ وَالَّتِي هَدَفَتْ بِهَا التَّحْكُمَ فِي أَشْكَالِ وَأَنْوَاعِ مَلَابِسِ
نِسَاءِ الْعَصْرِ ، إِذْ يَعْيِبُ الْفَقِيهَ الْمَغْرِبِيُّ بْنُ الْحَاجِّ عَلَى نِسَاءِ عَصْرِهِ
فِي الْقَرْنِ الثَّامِنِ الْهَجْرِيِّ / الرَّابِعِ عَشَرَ الْمِيلَادِيِّ ، اسْتِعْمَالَهُنَّ
لِلْعِمَائِمِ الَّتِي عَلَى هَيْئَةِ سَنَمِ الْهَجِينِ الْمَزْدُوجِ (٢٣٢) .

كَذَلِكَ عَرَفَتْ نِسَاءُ مِصْرَ عَلَى عَصْرِ سُلَاطِينِ الْمَمَالِيكِ
الْبِخْنَقَ (٢٣٣) ، وَهُوَ نَوْعٌ مِنْ أَغْطِيَةِ الرَّأْسِ الصَّغِيرَةِ الْحَجِيمِ
الَّتِي اشْتَدَّ اقْتِبَالُ النِّسَاءِ عَلَيْهِ وَكَأَن يُصْنَعُ مِنَ الْقَمَاشِ

(٢٣٠) Goitein, A Mediterranean Society, Daily Life, p. 205.

(٢٣١) المقرئ ، السلوك ، ج ١ ق (٢) ، ص ٥٠٢ ؛ أحمد عبد الرازق ،

المرأة ، ص ١٨٢ ، ١٨٤ .

(٢٣٢) ابن الحاج ، البخقل ، ج ١ ، ص ٢٤٢ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ،

ص ١٨٢ .

(٢٣٣) Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 55 ;

أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٨٨ .

الهرمزي (٢٣٤) . وكان لهذا النوع سوق خاص يعرف بسوق
البخاتقين بمدينة القاهرة ، حدثنا عنه المقرئى بقوله انه : معمر
الجانبين بالحوانيت المعدة لبيع الكوافى والطواقى التى تلبسها
الصبيان والبنات (٢٣٥) .

وقد أهدتنا احدى وثائق الجنيزة تنسب لسنة ٩١٧ هـ /
١٥١١ م بالعديد من المعلومات التى تفيد فى التعرف على أسعار
البخنى ، فقد بلغ سعر البخنى المصنوع من الحرير الشامى
ما يقرب من ١٥ نصف دينار أى سبعة دنائير ونصف الدينار (٢٣٦) ،
والبخنى الأخضر المصنوع من القماش الهرمزي ٤٣ نصف دينار
أى ٢١ دينار ونصف الدينار ، والبخنى المصنوع من القماش الهرمزي
نفسه والمطرز بالذهب حوالى ثلاثة دنائير ، والبخنى المصنوع
من القماش الهرمزي والمطرز بخامات من اسطنبول بحوالى ثلاثة
دنائير (٢٣٧) ، ووصل ثمنه أيضا فى وثيقة أخرى الى ما يقرب من
ثمانية دنائير (٢٣٨) ، على حين بلغ ثمن البخنى المصنوع من
قماش هرمزي مطرز بخامات بيضاء حوالى أربعة دنائير
نقط (٢٣٩) .

Ashtor, Histoire des prix, p. 351 ; Gottheil, fragments (٢٣٤)
from the Cairo Genizah, pp. 178, 184.

(٢٣٥) المقرئى ، الخطط ، ج ٣ ، ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

Ashtor, Histoire des prix, p. 351 ; Gottheil, Fragments (٢٣٦)
from the Cairo Genizah, p. 184.

انظر الملحق رقم (١٨)

Ashtor, Histoire des Prix, p. 351. (٢٣٧)

Gottheil, Fragments from the Cairo Genizah, p. 184. (٢٣٨)

انظر الملحق رقم (١٧)

Ashtor, Histoire des prix, p. 351. (٢٣٩)

كذلك أمدنا المستشرق أشتور بنوع آخر من أغطية الرأس غفلا عن وثائق الجنيزة عرف باسم القجيحة ، والتي بلغ سعر المطرزة بخيوط من الذهب في عام ٧١١ هـ / ١٣١١ م حوالي دينار ، والبيضاء المزينة بالرسوم دينارين أما الفجيحة المصنوعة من الحرير الأبيض فكان يصل ثمنها الى دينارين ونصف ، في الوقت الذي كان سعر القجيحة الكتانية الناعمة المطرزة بالذهب يصل الى ثلاثة دنانير ونصف (٢٤٠) .

وتمدنا المصادر المملوكية أيضا بأسماء الحجب المختلفة التي كانت تضعها النساء فوق وجوههن ، وكانت عبارة عن منديل تستعمل لاختفاء الوجه ، اذ لم يكن باستطاعة المرأة في تلك الفترة أن تطوف في شوارع المدينة بغير حجاب ، الا اذا كانت من بين الجوارى القائمت على الخدمة في المنازل والقصور (٢٤١) .

ولم يكن هناك فرق بين النساء اليهوديات والمسلمات فيما يتعلق بالنقاب ، فالجميع كن يرتدين النقاب (٢٤٢) ، فقد حرصت النساء عند خروجهن الى الشوارع على اخفاء وجوههن بخمار

Ashtor, Histoire des prix, p. 350.

(٢٤٠) .

(٢٤١) فقد روى أن عمر بن الخطاب رأى جارية عليها قناع فضربها بالدرية وقال « أنتشبهين بالحرائر !! » وقد كان يؤمّن من لباسهن . ابن الجباج ، المدخل ، ج ١ ، ص ١٤٥ : أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٨٨ ، ١٨٩ .

(٢٤٢) النقاب عبارة عن قناع أسود اللون اكتفى فيه بعمل فتحتان للعينين ، وقد شاع استخدامه بين عامة النساء ، انظر أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩١ .

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 424 ; Ashtor, Histoire des prix. p. 325 ; Mayer, Costumes of Mamluk, p. 75 :

ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٣٠ .

أو برقع (٢٤٣) أسود اللون يغطي الوجه كله ، تضعه المرأة بطريقة لا تمكن أحدا من رؤية وجهها في حين تمكنها من رؤية كل ما يحيط بها (٢٤٤) ، وهذا البرقع كان يصنع من الحرير ، وأحيانا كانت المرأة تغطي وجهها بشبكة لها فتحات صغيرة فوق العينين ، وفي بعض الأحيان كانت النساء ترتدين البرقع بألوانه المختلفة الأبيض والأخضر أو الأزرق (٢٤٥) . وقد بلغ سعر النقاب المزين باللون الأسود في سنة ٧١١ هـ / ١٣١١ م دينارا واحدا والنقاب الأبيض المزين باللون الأسود دينارا ونصف الدينار ؛ أما النقاب المطرز بالأحجار الكريمة فكان ثمنه يصل الى ستة دنائير (٢٤٦) ، وأحيانا عشرة دنائير كما يستشف من وثيقة أخرى (٢٤٧) .

ومن الحجب التي شاعت بين نساء العصر المملوكي تشير المصادر المعاصرة الى المقنعة التي عرفت أيضا باسم القناع (٢٤٨)

(٢٤٢) البرقع عبارة عن غطاء للوجه أسود اللون تخفي به المرأة وجهها ، وقد ذكر دوزي أن النساء في خراسان ترتدين الجادر وهو من الحرير وأطلق عليه اسم برقع وكان يغطي البدن من قامة الرأس حتى القدم مع ترك فتحة لكى ترى بها المرأة ، واستخدم البرقع في القرن ٨ هـ / ١٤ م كما يذكر دوزي « ... ويخرجن ملتحفات متبرقعات فلا يظهر منهن شيء ... » انظر : Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 68.

• سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢١٨ .

(٢٤٤) سعيد عاشور ، المجتمع المصري ، ص ٢١٨ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 326. ٢٤٥)

Ashtor, Histoire des prix, p. 352. ٢٤٦)

Gottheil, fragments from the Cairo Genizah, p. 184. (٢٤٧)

• انظر الملحق رقم (١٨) .

(٢٤٨) المقرئى ، السلوك ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٤٢٣ ، هامش (١) : ابن الحاج

المبخل ، ج ١ ، ص ١٤٥ ؛

انظر أيضا ماير : الملابس المملوكية ، ص ١٢٠

Ashtor, Histoire des prix, p. 172 ;

والتي كانت تصنع غالبا من الموشلين وتثبت تحت ازار المرأة بعد ان تلف بها وجهها تماما (٢٤٩) ، ويفهم من ماير انها كانت عِلى انواع : قناع شبكى اسود يغطى الوجه كله ، وقناع مثل القناع الاول ولكنه به فتحتان للعينين ، وقناع للوجه ابيض - أو أسود يطلق عليه اسم برقع (٢٥٠) ، وكان ثمن المقنعة البيضاء يبلغ دينارا ، اما المقنعة التي كانت تصنع وفقا للطراز الشامى فكان ثمنها يصل الى ثلاثة دنائير ونصف ، ويستشف ايضا من وثيقة أخرى مؤرخة بسنة ٩١٧ هـ / ١٥١١ م أن المقنعة المصنوعة من نسيج الفوال المحلى كان ثمنها يصل الى اثني عشر نصف دينار أى ستة دنائير (٢٥١) ، ونقرأ كذلك عن الشفيرة ، نوع من الحجاب كانت النساء تضعه على وجوههن وكان يستخدمه الرجال أيضا ، ووصل ثمن الواحدة منها ١٧ أنصاف دينار أى ٨ دنائير ونصف (٢٥٢) وأحيانا ٧ دنائير فقط (٢٥٣) ، وهنا كذلك الطرحة التي كانت توضع على الرأس وتنسدل على الوجه فتخفيه عن

Serjeant , Material for the History of Islamic Textiles, AI, New York, 1968, pp. X, p. 76 ; XI-XII, pp. 105-114-117 ; XV-XVI, p. 78.

والنقاب عبارة عن قناع اسود اللون اُكتفى فيه بعمل فتحتين للعينين ، وقد شاع استخدامه بين عامة النساء ، انظر ، أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩١ ؛

Ashtor, Histoire des prix, p. 325 ; Dozy, Dictionnaire Détaillé, p. 424 ; Mayer, Costumes of The Mamluk, p. 75.

ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٢٠ .

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 376. (٢٤٩)

(٢٥٠) ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٢٠ ؛

Mayer, costumes of the Mamluk, p. 73.

Ashtor, Histoire des prix, p. 352. (٢٥١)

Ashtor, Histoire des prix, pp. 352-353. (٢٥٢)

Gottheil, Fragments from the Cairo Genizah, p. 18 4. (٢٥٣)

انظر الملحق رقم (٦٨) .

أعين الفضولين من الرجال (٢٥٤) ، ويستشف من إحدى وثائق
الجنيزة التي ترجع إلى عام ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م. أن ثمنها وصل
إلى ستة دنائير (٢٥٥) .

أما فيما يتعلق بأحذية نساء العصر المملوكي ، فيفهم من
المصادر المعاصرة أنها كانت تطابق في أشكالها وخفتها وفخامتها
أحذية الرجال المعروفة باسم الخف ، والتي كانت تصنع عادة من
جلد ملون (٢٥٦) ، وينبغي أن نشير هنا إلى أن المرأة الذهبية
كثيرا ما ألزمت على عصر سلاطين المماليك بأن ترتدي خفين
أحدهما أسود والآخر أبيض ، تميزا لها عن أختها المسلمة (٢٥٧) .
على أنه من الواضح أن هذه القيود بالنسبة للأحذية لم تفرض
على الذهبيات من النساء إلا في أوقات الإلزامات فقط ، ولا يوجد في
المصادر المعاصرة ما يثبت إلزامهن بهذه القيود في الأوقات
العادية ، بل على العكس هناك ما يشير إلى تمتعهن بارتداء أفخر
الأخفاف دون تفرقة بينهن وبين المسلمات .

وكانت هناك أنواع أخرى من الأخفاف التي ترتديها المرأة
في الشوارع أطلق عليها اسم المدارس (٢٥٨) ، أشارت إليها

(٢٥٤) Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 257 ; Sérjeant, Material
for History, XIII-XIV, p. 103.

(٢٥٥) Ashtor, History of the Jews, III, Fragments from the
Cairo Genizah, 67, 68, pp.

انظر الملحق رقم (١٤) .

(٢٥٦) Letis, The Pilgrimage, p. 106.

ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٢٩ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ،
ص ١٩٢ .

(٢٥٧) المقرئ ، السلوك ، ج ٢ ق (٣) ، ص ٩٢٣ القلقشندي ، صبح

الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٣٨٤ ؛ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩٢ .

(٢٥٨) Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 186 ;

ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٢٩ .

المصادر المملوكية من حين لآخر ، خاصة عندما كان يستخدم بمثابة سلاح من قبل سوقة النساء عندما ترغب احداهن في التعبير عن غضبها ضد أحد الضحايا من الرجال أو من النساء ممن يقعون بين يديها (٢٥٩) .

وكانت نساء عصر سلاطين المماليك يحصلن على جمينع ما يلزمهن من الأحذية والأخفاف من سوق الأخفافيين الذي شيده الأمير يونس النوروزي بوزارة السلطان الظاهر برقوق بعد عام ٧٨٠ هـ / ١٣٧٨ م ، ونقل اليه جميع الأخفافيين وبياعى أخفاف النساء (٢٦٠) .

بقى أن نشير أيضا الى « القباقيب » الخشبية التي كانت تمتاز بقوائمها المرتفعة التي تبلغ في بعض الأحيان ما يقرب من التسع بوصات (٢٦١) ، والتي كثيرا ما كانت مرصعة بالذهب والأحجار الكريمة أو بالصدف أو العاج أو الأبتوس (٢٦٢) ، وكانت النساء تستخدم هذه « القباقيب » عند الاستحمام وفي بعض الأحيان في المنازل كوسيلة للكشف عن مفاتن أقدامهن التي كثيرا ما كانت تنقش بأشكال بديعة من الحناء (٢٦٣) .

(٢٥٩) المقریزی ، السلوك ، ج ١٠ ق (٢) ، ص ٢٦٠ ؛ ابن تترى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٨ ، ص ٤٦ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩٢ .
(٢٦٠) المقریزی ، الخط ، ج ٢ ، ص ١٧٠ أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩٤ .

(٢٦١) Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 347 ;

أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩٤ .

(٢٦٢) المقریزی ، السلوك ، ج ٢ ق (٢) ، ص ٨١٤ ؛ أحمد عبد الرازق ،

المرأة ، ص ١٩٤ ؛ ماير ، الملابس المملوكية ، ص ١٢٩ .

(٢٦٣) Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 348 ;

أحمد عبد الرازق ، المرأة ، ص ١٩٥ .

والواقع أن هذه القباقيب قد لعبت دوراً محزناً في تاريخ نساء عصر الماليك عندها ضربت شجرة الدر، أولى سلاطين هذه الدولة بالقباقيب حتى الموت على أيدي جوارى زوجها عز الدين أيبك الذي كان قد سبق لشجرة الدر أن اغتالته أيضاً بالقباقيب (٢٦٤).

وطبقاً لما جاء في عقد زواج عثر عليه ضمن وثائق الجنيزة يرجع إلى نهاية العصر المملوكي، كان ثمن زوج القباقيب يصل إلى خمسة أنصاف دينار (٢٦٥).

وأمدتنا وثائق الجنيزة أيضاً ببعض المعلومات على حلى نساء اليهود، فقد جاء في وثيقة سنة ٩١٧ هـ / ١٥١١ م إشارة إلى عدة أنواع مختلفة من الحلى التي كانت تتزين بها العروس في العصر المملوكي كالدلايات الفضية التي كانت تعلق على الرقبة وترخى إلى الصدر (٢٦٦). ومن المعروف أن نساء الفلاحين كن يقلن على هذا النوع من الحلى وكانت الدلايات الخاصة بهن تتألف من سلاسل فضية تعلق على الأصداع وترخى إلى الصدر ويجعل في آخرها جلال من فضة وبرق ونحو ذلك (٢٦٧).

ووجدت أيضاً الدلايات الذهبية فقد أشارت إحدى وثائق الجنيزة إلى زوج من الدلايات الذهبية والمصنوعة من العقيق التي

(٢٦٤) ابن أبياس، بدائع الزهور، ج ١ ص ٩٢، أحمد عبد الرازق، المرأة،

ص ١٩٥؛ ماير، الملابس المملوكية، ص ١٢٩.

(٢٦٥) Ashtor, Histoire des prix, p. 352 ; Gottheil, fragments from the Cairo Genizah, p. 184.

انظر الملحق رقم (٢٨).

(٢٦٦) Gottheil, fragments from the Cairo Genizah, pp. 178-179.

انظر الملحق (١٧)

(٢٦٧) أحمد عبد الرازق، المرأة، ص ١٦٣.

بلغ سعرها أربعة دنائير (٢٦٨) . وأشارت وثائق الجنيزة كذلك الى الاساور التي كانت تصنع من الذهب وتحتل بها نساء اليهود والى الخواتم الذهبية والفضية المحلاة بالأحجار الكريمة التي بلغ ثمن أحدها وهو خاتم من عقيق أربعة دنائير ، كذلك كان سعر الخاتم المزين بأحد الفصوص الكريمة (٢٦٩) أما الخاتم المزين بحجر من الفيروز فكان سعره يصل الى دينارين ، والخاتم المصنوع من الذهب الخالص فكان ثمنه يرتفع الى سبعة دنائير (٢٧٠) .

ويبدو أن نساء اليهود في العصر المملوكي قد أقبلن على التزين بأقراط مصنوعة من العاج بدليل أن وثائق الجنيزة قد أشارت اليها بكثرة (٢٧١) .

يقي أن نشر في النهاية الى ملابس أولاد اليهود في العصر المملوكي ، اذ يفهم من المستشرق الفرنسي. آشور أنها كانت تتكون من ثلاث قطع أساسية تمثلت في القميص والسروال الداخلي ،

Ashtor, History of the Jews, III, Fragments from the (٢٦٨)
Cairo Genizah, pp. 72, 73.

انظر الملحق رقم (١٩) .

Gottheil, Fragments from the Cairo Genizah, pp. 178- (٢٦٩)
179.

انظر الملحق رقم (١٧) .

Ashtor, History of the Jews, III, fragments from the (٢٧٠)
Cairo Genizah, pp. 72-73.

انظر الملحق رقم (١٩) .

Gottheil, Fragments from the Cairo Genizah, p. 178. (٢٧١)

وعن الوثيقة انظر الملحق رقم (١٧) .

والملايس الخارجية التى أطلق عليها اسم جبة (٢٧٢) ، كما ارتدوا فوق رءوسهم الطواقى (٢٧٣) . أما ملايس البنات فجرت العادة أن يغطين كل أجسامهن كالنساء ، كذلك الحال بالنسبة للوجه الذى كن يقمن بتغطيته بوشاح (٢٧٤) معين كما يفهم من أحد المراجع اليهودية (٢٧٥) .

(٢٧٢) عرفت فى بلاد الشام وهى عبارة عن لباس خارجى مصنوع من القطن يرتديه بعض الناس حتى القدم والبعض الآخر حتى الركبة ، وليس لها ياقة ، وأحيانا يكون للجبة حزام ، وقد استخدمت فى مصر حتى يومنا هذا ، وجاء فى دوزى ما نصه أن ... الخلعة جبة عتابى حمراء وفوقها فرجية ، وهى عبارة عن جبة من الحرير الأحمر ، والفرجية تلبس من فوقها ، وكان السلطان يرتدى جبة صوف بيضاء ، انظر :

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 107-111.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 326. (٢٧٣)

(٢٧٤) طبقا لما ورد فى المعاجم العربية فهو عبارة عن حزام من الجلد مزخرف بالذهب واللؤلؤ والأحجار الكريمة ، ترتديه المرأة وقد نكر المتنبي ما نصه .

ترفع ثوبها الأذراف عنها فيبقى من وشاحها شسوعا

Dozy, Dictionnaire détaillé, p. 429. انظر :

Ashtor, History of the Jews, II, p. 327. (٢٧٥)

وجاء فى ماير أن الفتيات كن يلبسن بدلا من الحجاب الطواقى والكوافى ، التى كان لها سوق خاص فى القاهرة يطلق عليه اسم سوق البخانقيين ، انظر ماير ، الملايس المملوكية ، ص ١٣١ .

الأعياد والمواسم والاحتفالات

لكل أمة أعياد ومواسم تحتفل بها كذكرى لتاريخ معين في حياتها ، وللإهود مواسم وأعياد يحتفلون بها بأداء طقوس وصلوات خاصة (١) ، وقد كان الإهود يحتفلون في عصر سلاطين المماليك بأعيادهم في حرية تامة ، وشاركهم أخوانهم المسلمون في بعض هذه الاحتفالات ، وأعياد الإهود ذات سمة اجتماعية خاصة بهم ، كما كانت هناك أعياد اتخذت شكل الاحتفال القومى على حد تعبيرنا المعاصر ، وذلك لارتباطها بحياة المصريين جميعا مثل الاحتفال بوفاء النيل (٢) .

وقد قسمت المصادر العربية أعياد الإهود الى قسمين (٣) ، الأعياد الشرعية وعددها خمسة وهى ما نطقت به التوراة مثل عيد

(١) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٢ .

(٢) محمود رزق ، المجتمع المصرى ، ص ٣٣٣ .

(٣) النويرى نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ، ١٨٩ : المقرئى ، الخطط ،

ج ٢ ، ص ٤٧١ وما بعدها ؛ القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ ،

٤٣٨ ؛ نريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٦٠ ؛ هويدا عبد العظيم

رمضان ، المجتمع المصرى فى عصر الاسلامىة من الفتح العربى الى الخضر

الفاطمى ، الهيئة العامة للكتاب ١٩٩٤ ، ج ٢ ، ص ٦٧ .

رأس السنة ، وعيد الخبور أو عيد الغفران أو صوماريا : وعيد
المظلة : وعيد الفطر أو الفصح : وعيد الأسابيع أو عيد العنصرة
أو الخطاب : وأعياد محدثة بخلاف أعيادهم الشرعية من أشهرها
عيد الفوز وعيد الحائكة (٤) :

ويعد عيد رأس السنة أول هذه الأعياد الشرعية ، وكان يعرف
عندهم باسم « روش هشاناه » ويحل في اليوم الأول من شهر
تشرين (أوائل أكتوبر) ، ويحتفل به لمدة ثلاثة أيام (٥) . وهو
يُنَظَر عيد الأضحى عند المسلمين ، في ذكرى افتداء الله لاسماعيل
بعد أن كاد إبراهيم عليه السلام أن يذبحه تنفيذا لأمر الله سبحانه
وتعالى ، ويعتبر هذا العيد أيضا عيد عتق وحرية عند اليهود

(٤) النويري ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ، ١٨٩ : المقرئزي ، الخطط ،
ج ٢ ، ص ٧٤١ : القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ .

(٥) وهو أحياء للذكرى قتل جدليا بن أحيقاص الذي ولاه بختنصر ملك بابل
على البقية الباقية من اليهود في فلسطين بعد الاستيلاء عليها ، ونقل من يصلح
للخدمة من اليهود الى بابل ، وتروى القصة أن أعداء اليهود دبروا مؤامرة
لقتل جدليا في هذا اليوم حتى يتمكنوا من اتمام إبادة هذه البقية الباقية معه من
بنى إسرائيل : انظر حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٠٢ : نبيل عبد الحميد
سيد أحمد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية لليهود في مصر ١٩٤٧ م - ١٩٥٦ ،
القاهرة ١٩٩١ م ، ص ١٧٧ : عبلة السيد حنفى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية
لليهود ، مصر الفترة ١٨٠٥ - ١٨٨٢ م ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية
الدراسات الانسانية فرع البنات - جامعة الأزهر ، القاهرة ، ص ٢١٢ : جيلان
محمد عباس ، الأعياد والاحتفالات في مصر الاسلامية وجنورها التاريخية منذ
الفتح العربى وحتى نهاية عصر المماليك الجراكسة ٩٢٣/٢١ هـ / ٦٤٣ - ١٥١٧ م ،
رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية السياحة والفنادق جامعة حلوان
١٩٩٦ ، ص ١٣٩ .

لخلاصهم من فرعون ، وقد عرف أيضا بعيد البشارة أى للبشارة بالعتق والحرية (٦) .

وقد اعتاد اليهود فى هذا العيد النفخ فى أبواق تتخذ من قرن خروف بالاضافة الى الصفافير ، وهكذا كانوا يفعلون فى أيام الصيام ، والنفخ فى البوق عادة دينية ، وللبوق ثلاث فُتَحَات أو شقوق ، ومنه نوع يكون للنواح والحزن كصوت الانسان الذى يبكى ، ومنه للتأوه كصوت مريض ، وأصواته طويلة وعريضة ، وقد وجد البوق منذ القدم عند الشعب الامورى ، وفى العصر المملوكى لم يستعمل اليهود البوق للدلالة على رأس السنة وبالذات فى المعبد ، وبالتالي فلم يكن هناك بوق مطلقا (٧) .

ولهذا العيد عدة طقوس منها الطهارة المقدسة وتجديد فترة حكم الملك الإله والملك البشر الذى يعد ممثل الرب فى الأرض ، ويعتبر اليهود هذا اليوم بداية لعشرة أيام توبة وطلب غفران لذا يفهمك اليهود فى الصلوات طالبين المغفرة والعفو ، وعيد رأس السنة ويوم عيد الغفران عيدان متلازمان فى المعنى والمضمون ، وهذا العيد يوم فرح وسعادة وعلامة على أن الجميع قد نجوا بالحساب ، ويرتدى اليهود فى اثناء هذا العيد الملابس البيضاء الدالة على السعادة والفرح ، وكان يحرم عليهم ارتداء الملابس السوداء (٨) .

(٦) حسن ظاظا ، الفالار الدينى ، ص ٢٠١ ، ٢٠٢ ؛ محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٥ ؛ الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٠ ، حرف ق - ر ١٩٨٤ م ، ص ٤٢٧ ؛ خريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٦٠ ؛ هويدا عبد العظيم ، المجتمع فى مصر الاسلامية ، ص ٦٧ ؛ نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية لليهود ، ص ١٧٧ ؛ عبلة حنفى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية لليهود ، ص ٢١٢ .

(٧) المؤسسة العربية الكبيرة ، ج ٢٠ حرف ق - ر ، ١٩٩١ ، ص ٤٣٠ .

(٨) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٠ ، ص ٤٢٩ .

ومن العادات التي كانت متبعة في هذا العيد تناول الأطعمة التي يغلب على أسمائها رموز وكلمات طيبة تدخل على النفوس السعادة ، ويتناولون في اليوم الثاني الأطعمة الجديدة كما يشتم الانتفاض من الذنوب بجانب نهر ومجرى مائى . وفي هذا اليوم كان الأصدقاء والأهل يقومون بالتزاور وتبادل التهاني بمناسبة السنة الجديدة ، وكانت هناك عادة معروفة وهى عدم النوم في هذا اليوم بل تقرأ التوراة ، وتقام الصلاة ، وتنفيذ الأوامر الدينية ، وهناك بعض اليهود الذين اعتادوا على قراءة المزامير والاطالة فيها (٩) .

ويعتقد الربانيون من اليهود أن الكتب تفتح في السنة وتكتب أعمال الناس ويصدر الحكم على الأفراد والأمم في هذا اليوم ، كما اعتاد اليهود في هذا العيد أيضا ان يضموا الى مائدة العشاء تفاحا وعسلا كنوع من التفاؤل بالسنة الجديدة (١٠) .

والعيد الثانى من أعياد اليهود هو « عيد الغفران » (١١) أو عيد صوماريا أى الصوم العظيم ويسمونه بالعبرية « ينوم كبور » ويحل في اليوم التاسع من تشرين (أكتوبر) وهو يوم صيام عن الطعام والشراب وانشغال بالعبادة واستغفار ، وكان هذا العيد يبدأ قبيل غروب الشمس ويستمر الى ما بعد غروب شمس اليوم التالى ، ومدته ٢٧ ساعة ، يجب فيها الصيام ليلا

(٩) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٣٠ ، ص ٤٣١ ، ٤٣٢ .

(١٠) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٥ .

(١١) يوسف يمطوب ، المرشد الأمين ، ص ٨٣ ؛ نريمان عبد الكريم ، مجاملة

غير المسلمين ، ص ١٦١ ، خويدا عبد العظيم . المجتمع في مصر ، ص ٦٧ .
جيلان عباس ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٤٢ .

ونهارا كما يحرم فيه الاشتغال بأى شئ عدا العبادة (١٢) . وقد تشدد السامرة في صيام ذلك اليوم لدرجة إنهم لم يستثنوا منه الأطفال الرضع (١٣) .

وكان اليهود يشترطون رؤية ثلاث كواكب عند الغروب لجواز الإفطار ، ويعتقد أن هذا الصوم هو تمام الأربعين الثالثة التي صامها موسى عليه السلام ،^١ ويزعمون أن الله تعالى يغفر لهم فيه جميع ذنوبهم ما عدا الزنا بالمحضنات ،^٢ وظلم الرجل لأخيه وانكار ربوبية الله تعالى (١٤) .

ويرى بعض الباحثين أن هذا العيد الذى يرجع الى عصور العبرانيين الأولى مرتبط بأصول الشريعة اليهودية التى قنرت يوما في العام لحساب الذات ،^٣ وأن اليهود من طول ما عاثوه من اضطهادات على طول تاريخهم جعلوا هذا اليوم يوما لنقض مواعيقهم وأكل الديون التى عليهم لغير اليهود مما أوجد معارضة بعض فقهاء اليهود في العصر الحديث (١٥) .

وتبدأ صلاة المساء في يوم العيد ببيان يسمى (كل نذرى) بمعنى كل النذور (١٦) ، وصلاة كل النذور (١٧) ، فهما الكلمتان

(١٢) الخالدي ، المقصد الرفيع ، ص ٢٠٤ : النويري ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ : القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ : ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٠٢ ، محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٥ ، سناء عبد اللطيف ، الجيتو اليهودي ، ص ١٨٨ .

(١٣) مراد فرج ، القراءون والريانون ، ص ١٧ ، ١٨ .

(١٤) النويري ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ، ١٨٨ : القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ : قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٢٤ .

(١٥) حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٠٢ .

(١٦) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٥ .

(١٧) صلاة يهودية تفتح بها الطقوس الدينية في مساء عيد يوم الغفران ، انظر محروز فارحي ، كتاب الصلوات ، ص ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ : رشاد الشامي ، الشخصية اليهودية ، ص ٢٠١ .

الأوليان من صلاة مساء عيد الغفران ، وتعتبر بمثابة بداية لكل صلوات هذا العيد وإعلان عن التحلل من كل النذور والإيمان التي قطعها اليهودي على نفسه على امتداد السنة ، وهي تتلى قبل الغروب ، وقد تحددت صيغة هذه الصلاة في عصر جاؤينم (١٨) ، ولذلك فإن الصلاة كانت مكتوبة باللغة الآرامية ، وليست اللغة العبرية ، وقبل تلاوة هذه الصلاة كان يتم فتح التابوت المقدس ، ويخرجون أسفار التوراة ويكرمون صفوة الحاضرين من المصلين بلمسها وكان هؤلاء يقفون بجوار إمام الصلاة الذي كان يقوم بدوره بتلاوة هذه الصلاة وفق لحن مميز لم يتغير على مر مئات السنين ، وهذه الصلاة كانت تعني اليهودي من كل العهود والنذور التي قطعها على نفسه ويلجأ إليها اليهود الذين تظاهروا بالإسلام أو المسيحية ليعودوا كما كانوا يهودا (١٩) ، وكان هذا العيد ينتهي بصلاة تسمى « نعليه » ثم ينفخ في البوق لإعلان انتهاء العيد بعد أن يردد المصلون يهوه هو الرب (٢٠) .

أما عيد المظلة أو عيد الظل وأسمه بالعبرية « سكوت » فكان الاحتفال به يبدأ في الخامس عشر من شهر تشرين (أكتوبر) ، ويستمر مدة سبعة أيام (٢١) ، وقد عرف هذا العيد أيضا باسم

(١٨) انظر المدخل ص ٢٩ ، هامش (٢) .

(١٩) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٥ : رشاد الشامي ، الشخصية اليهودية ،

ص ٢٠٠ ، ٢٠٢ : الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٣٠ ، ص ٤٢١ ، ٤٢٢ .

(٢٠) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٦ .

(٢١) حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٠٣ : محمد بحر ، اليهودية ،

ص ١٢٤ : نريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٦١ ، هويدا

عبد العظيم ، المجتمع في مصر ، ص ٦٨ ، نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ،

ص ١٧٧ : عيلة جنقى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ،

ص ٢١٢ : جيلان عباس ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٤٥ .

« عيد الحصاد » لأنه يحدد الفترة الانتقالية من عام زراعي الى عام آخر (٢٢) .

وبجانب الشكل الزراعي لهذا العيد كان له جانب ديني وفقا لما جاء في التوراة ، لكي تعلم اجيالكم اني في مظل اسكنت بني اسرائيل لما اخرجتهم من ارض مصر » (٢٣) .

وقد ذكر عيد المظال أيضا في سفر زكريا (٢٤) ، على اعتبار انه عيد المطر الذي يجعل كل الشعوب تسجد للرب إله الجيوش وتحتفل بعيد المظال ، وهو عيد خروج بني اسرائيل من مصر بعد فرارهم من فرعون وقبل أن يدخلوا الى ارض اسرائيل وبعد أن تلقى موسى الوصايا العشر على جبال الطور ، جلس بنو اسرائيل داخل المظال التي حماهم من المطر والشمس فأكلوا بها وناموا ، وكان عيداً للخروج من مصر (٢٥) .

ولذلك اعتاد اليهود في هذا العيد الجلوس تحت ظلال سف النخيل الاخضر وأغصان الزيتون وغيرها من الأشجار التي لا يتناثر ورقها على الارض تذكرا للغمام الذي أظلمهم به الله تعالى بعد خروجهم من مصر (٢٦) ، وفي الليلة الأولى من هذا العيد كان يتختم

-
- (٢٢) سفر الخروج ، الاصحاح الثالث والعشرون فقرة ١٤ : ١٧ : الاصحاح الرابع والثلاثون ، فقرة ٢٢ : ٢٣ : عبلة حنفي ، الحياة الاقتصادية ، ص ٢١٢ .
- (٢٣) سفر اللاويين ، الاصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ٢٣ : .
- (٢٤) سفر زكريا ، الاصحاح الرابع عشر ، فقرة ١٦ : ١٩ .
- (٢٥) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٦ ، حرف س ، ع ١٩٩١ م ، ص ٢٧ .
- (٢٦) يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، ص ٨٦ ، ٨٧ : الغويري ، نهاية الأرب ، ص ١٨٧ ، ١٨٨ : المقرئ ، الخطط ، ج ٢ ص ٤٧٢ : القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٣٦ ، ٤٣٧ : سناء عيد اللطيف ، الجيتو اليهودي ، ص ١٨٨ .

على اليهود أن يجلسوا في المظلة لتناول الوجبة الأساسية. وفي الأيام التالية كان يمكنهم تناول طعام بسيط يمكنه من قضاء بقية اليوم خارج المظلة ، ولكن هناك رأى لرابي اليعازر بأن الذي يجمل ويزين المظلة لا يمكنه الأكل خارجها بل يجب عليه أيضا أن يتناول كل طعامه فيها ، كما كان يرى أن النوم يجب أن يكون داخل المظلة ، لكي تكون المظلة كالبيت الدائم ، ومنع هذا فقد جرت العادة أن يعفى من النوم بها ، بسبب البرد الشديد أو الحر الشديد ، كما كان يعفى من الجلوس فيها في حالة وجود مدار شديد يتسرب الى داخلها ، وكان يسمح في هذه الحالة لليهودى بالعودة الى منزله والنوم فيه (٢٧) .

وجرت عادة اليهود أبان هذا العيد أن يقوموا بسكب الماء على المذبح ، وعند اقتراب الفجر ، ومع حلوله كانوا يقومون بالنفخ فى الأبواق بالصيحات وهم يقومون بضخ المياه ليحصلوا على ماء السكب (٢٨) .

وكان عيد المظلة يختم بها يسمى « شيمنى عنصرت » أى الثامن الختامى ، وقد ارتبط هذا اليوم ابتداء من القرن الثالث الهجرى / التاسع الميلادى بعيد « فرحة التوراة » الذى يسمى « سيجيت توراة » وفى يوم عيد فرحة التوراة هذا كان اليهود يتقنون من قراءة كتب موسى الخمسة ، وكان الاحتفال يبدأ بمواكب يحمل فيها لفائف التوراة ويدور الأولاد تحت سن الثالثة عشرة حول منصة القراءة فى المعبد تحت مظلة شال التوراة (٢٩) .

(٢٧) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٦ ، ص ٢٧ ؛ جيلان عباس ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٤٥ .

(٢٨) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٦ ، ص ٢٩ ؛ جيلان عباس ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٤٦ .

(٢٩) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٤ .

وكانت قراءة التوراة تعد من الأمور المهمة والضرورية في عيد المظلة وفقا لما جاء في التوراة في عيد المظال حينما يجيء جميع إسرائيل لكي يظهروا أمام الرب الهك في المكان الذي يختاره تقرا هذه التوراة أمام كل إسرائيل في مناسبتهم ، أجمع الشعب الرجال والنساء والأطفال والقريب لكي يسمعوا ويتعلموا أن يتقوا الرب الهكم ويحرصوا أن يعملوا بجميع كلمات هذه التوراة « (٣٠) » .

وقد جرى عرف اليهود أثناء هذا العيد الدخول الى المعبد للصلاة ، وفي يد كل واحد منهم غصن من الأغصان التي تستعمل في تهيئة هذه الظلل ، فيضربون على الكراسي بهذه الأغصان حتى تتساقط أوراقها كلها ، ويعتقدون انه مع سقوط الأوراق تسقط عنهم ذنوبهم التي ارتكبوها طوال السنة (٣١) .

وكان يتم تخزين المحصولات الزراعية الغذائية أثناء الاحتفال بهذا العيد للبسنة كلها ، عن طريق تكديس المؤن من التمر والتين الجاف والزيتون والزبيب والنبيد لذلك كان هذا العيد يسمى أيضاً بالعبرية « حج ها أسيف » أي عيد التخزين (٣٢) .

والعيد الرابع هو عيد الفصح (٣٣) ، والفصح هو عيد

(٣٠) سفر الذنية ، الاصحاح الحادى والثلاثون ، فقرة ١٠ ، ١٢ : عبلة حنفى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢١٤ .

(٣١) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، عبلة حنفى الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢٦٤ .

(٣٢) سفر الذنية ، الاصحاح السادس عشر ، الفقرة ١٤ : حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢٠٣ ، ٢٠٤ .

(٣٣) موسى بن ميمون ، دلالة الحائرين ، ج ٢ ، ص ٦٥٥ ؛ يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، ص ٧٧ ، ٧٨ ؛ نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية ، ص ١٧٦ ؛ غريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٦٦ ؛ فويذا عبد العظيم ، المجتمع في عصر الاسلام ، ص ٦٨ ؛ عبلة حنفى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢١٤ ؛ جيلان عباس ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٤٨ .

الربيع عند اليهود (٣٤) ، وقد سمي أيضا عيد الفطير ، وكان موعده في التاسع عشر من شهر نيسان (آخر مارس - أوائل أبريل) (٣٥) ، وقد اختلفت الطوائف اليهودية حول مدة الاحتفال بهذا العيد فهي سبعة أيام عند القرائين ، وثمانية عند الربانيين ، وستة فقط لدى السامرة (٣٦) ، ويعد الاحتفال بهذا العيد بمثابة احياء لذكرى نجاة بنى اسرائيل من فرعون ، وخلصهم من العبودية في مصر ، ومن هنا جاء اختيار « سعديا الفيومي » من علماء اليهود ان يسموه « الفسخ » اي الفرّج بعد الضيق (٣٧) .

وقد اكتسب هذا العيد على مر العصور أكثر من اسم ، لكل منها معناه ومغزاه ، وأشهر هذه الاسماء الفصح ، وأصل معناه القديم الحظو والمرور والعبور ، ويذكر هذا الاسم اليهودي بأكثر من شيء منها مرور ملك العذاب فوق أرض المصريين دون المساس باليهود ، ومرور الشتاء ليفسخ المجال للربيع ، وعبور اليهود من العبودية الى الحرية ، وعبور البحر مع موسى (٣٨) .

وكلمة الفصح تعنى في التوراة الضحية التى ضحى بها اسرائيل في الرابع عشر من نيسان (آخر مارس - أوائل أبريل)

-
- (٢٤) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢١٨ .
 (٢٥) النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ : المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٣ : القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ / ص ٤٢٧ .
 (٢٦) مراد فرج ، القراءون والربانئون ، ص ١٧ ، ١٨ : حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢١٨ : محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٣ .
 (٢٧) النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٨ ، ص ١٨٧ ، ابن الوردى ، ثمة المختصر ، ص ١٠٢ / أبو الفداء ، المختصر ، ج ٢ ، ص ٨٨ : حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢١٨ : نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ١٧٦ : عيلة جنفى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢١٤ .
 (٢٨) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ٢١٩ .

مساءً ، أي عشية خروج بني إسرائيل من مصر ، وهناك عييد آخر اسمه عيد الفطائر ملحق بعيد الفصح فهو يبدأ في اليوم الخامس عشر من نيسان وفقا لما ورد في التوراة (٣٩) .

وكان يمسح بدم الضحية على حلق الباب في المنازل التي يسكن بها اليهود (٤٠) .

وكان يتم الاحتفال بهذا اليوم بأكل الخبز المصنوع من عجين فطري لا يدخله الملح ولا الخميرة تذكارا بأنهم عند فرارهم مع موسى من وجه فرعون لم يكن لديهم الوقت ولا فراغ البال للتأنق في الخبز والانتظار على العجين حتى يخمر (٤١) ، وفي هذا العيد كان يجتمع أفراد العائلة حول مائدة تضم صينية تحتوي على بعض أصناف الطعام مرتبة ترتيبا خاصا ، وكانت هذه الأصناف تتألف من ذراع خروف محمر ، وبيض مسلوق ، وخس وعشب وكرفس وكوب خل وماء مالح وحلوى مصنوعة من زبيب أو بلح مع اللوز ، ولكل صنف من الأصناف رمز خاص به فالبيض المسلوق تذكرا لقربان العيد الذي كان يقدم قديما في الهيكل ، والخس والعشب المر والكرفس والخل أو الماء المالح تذكر للحياة القاسية التي عاشها اليهود في مصر ، والحلوى ذكرى للطين الذي يضعه اليهود أيام استعبادهم في مصر ، ويقص فيه رب البيت على أفراد العائلة قصة خروج اليهود من مصر وتكون هذه المائدة في الليلتين الأولى والثانية من عيد الفصح . ويجب على كل شخص في هاتين

(٣٩) سفر الخروج ، الاصحاح الثاني عشر ، فقرة ٦ : ٧ ؛ سفر اللاويين ،

الاصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ٥ : ٨ .

(٤٠) سفر الخروج ، الاصحاح الثاني عشر ، فقرة ٧ : ٨ .

(٤١) حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢١٩ ، القيت جلال ، العقيدة الدينية ،

ص ٧٦ ؛ رشاد الشامي ، الشخصية اليهودية ، ص ١٠٧ .

الليلتين أن يشرب أربع كؤوس من نبيذ ، الكأس الأولى من أجل
التقديس ، والثانية بعد تقديم الشكر على الخلاص من العبودية ،
والكأس الثالثة بعد تقديم الشكر لأجل الطعام ، أما الرابعة غنيم
شربها بعد تلاوة التمجيد للرب ، وعيد الفصح هو وقت القيام
بالحج إلى بيت المقدس (٤٢) .

ويبدو أن بعض اليهود كانوا يلجئون إلى خلط عجينة مطيرة
الفصح بدم بشرى يفضل أن يكون من أحد المسيحيين أول أحد
المسلمين (٤٣) .

كما اعتاد اليهود في أثناء هذا العيد تناول اللحوم المشوية
بشرط عدم طهيها بالماء ، وبشرط أن يتم تناولها بعد الشئ مباشرة ،
وقد ورد في التوراة أن الشعب اليهودي كان عليه ارتداء الأحذية
وقت تناول الطعام ، وكان يمنع اليهودي أيضا من ترك أى شئ
من اللحم حتى صباح اليوم التالي ، وفي حالة بقاء شئ منه يحرق
بالنار (٤٤) .

وقد تم بعد ذلك إضافة بعض الفقرات إلى سفر الخروج
في الأصحاح الثاني عشر مثل « كل ابن غريب لا يأكل منه
ولكن كل عيد رجل مبتاع بفضنه تختنه ثم يأكل منه » . (٤٥)

(٤٢) محمد بحر ، اليهودية ، ص ٢٢٢ : سناء عيد اللطيف ، الجيتو ،
ص ١٨٧ .

(٤٣) يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، ص ٨١ : حسن ظاظا ، الفكر
الدينى ، ٢٢٣ .

(٤٤) الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٧٧ ، حرف ع - فك ، ص ٩٤٧ ؛ نبييل
عيد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ١٧٧ .
(٤٥) سفر الخروج ، الأصحاح الثاني عشر ، فقرات ٤٣ ، ٤٩ .

وكانت الفطائر تؤكل خلال سبعة أيام ، ويجرم في أيام التثبيت أكل الفطير المختمر . أما بالنسبة لموضوع الضحية فتكون في خلال سبعة أيام على النحو الآتي لكل أسرة (ثوران وغزالة واحدة وسبعة كباش) مثلما كان يحدث في عيد الأسابيع ، وهذا العدد يعد أقل من ضحية عيد المظلة مع أنه جاء في سفر حزقيال (٤٦) ، أن الأضحية الخاصة بعيد الفصح كانت مساوية لضحية عيد المظال (٤٧) .

أما عن الطقوس التي كانت تتم داخل المعبد اليهودي ، فكانت تتمثل في قراءة الأشياء المعتادة في المعبد ، وفي يوم التثبيت الذي يلي عيد البوريم (٤٨) ، ويتم قراءة قضية تفسير البقرة التي وردت في سفر العدد (٤٩) حتى يذكر الجميع موضوع الطهارة الواجبة للعيد ولضحية الفصح . أما يوم السبت الذي يأتي قبل أول الشهر في نيسان فكانت تقرأ قضية تفسير الجديد من سفر الخروج (٥٠) التي تهتم بالفطائر وبخاصة في عيد الفصح ، وفي أول يوم للفصح كانت تصلى صلاة الظل ، وفي سبت بداية العيد كانت تقرأ لفافة نشيد الإناشيد ، أما في أيام حلول العيد في اليوم السابع للفصح فكان يقرأ المديح والتسابيح ، وفي كل يوم اثنين كانت تقرأ التوراة ، وهذا لا وجود له في عيد المظلة (٥١) ، وفي آخر يوم تكبون أغنية البحر في قضية البعث في سفر الخروج (٥٢) .

(٤٦) سفر حزقيال ، الاصحاح الخامس والاربعون فقرة ٢١ ، ٢٥ .

(٤٧) الموسوعة العبرية الكبيرة : ج ٢٧ ، ص ٩٤٧ .

(٤٨) انظر عيد البوريم في هذا الفصل .

(٤٩) سفر العدد : الاصحاح التاسع عشر فقرة ٩ ، ٧ .

(٥٠) سفر الخروج : الاصحاح الثاني عشر ، فقرة ٧ ، ١٠ .

(٥١) سفر التثنية : الاصحاح السادس ، الفقرة ٨ ، ١٦ .

(٥٢) سفر الخروج : الاصحاح الثالث عشر ، فقرة ٧ ، ١٥ : الاصحاح

السادس والعشرون : الموسوعة العبرية الكبيرة : ج ٢٧ ، ص ٩٥٢ .

وكان اليهود يودعون عيد الفصح بالزامر والمدائح والتراتيل والاعاني ، كما كانوا قديما يضحون في هذا العيد ويقدمون سنبلات شعير على المذبح شكرا للرب على المحصول لان هذا العيد كان ايضا عيدا للربيع (٥٣) .

اما خامس الاعياد الشرعية فهو عيد الاسابيع ، او عيد الفصحرة او عيد الخطاب (٥٤) ، وكان مواعده في السادس من سيوان (يونيه) ، ولقد ورد في ذكر هذا العيد في التوراة في كل من سفر الخروج (٥٥) ، وسفر التثنية (٥٦) وبسهي بعيد الحصاد في سفر الخروج (٥٧) ويوم البكورة في سفر التثنية (٥٨) ، ومن هذين الاسمين يمكن التعرف على الطابع الزراعي الخاص الذي يعبر عنه هذا العيد الذي كان يحين في موعد حصاد محصول الجنطة (٥٩) . لذا كان يعرف باسم شفعوت بالعبرية اي عيد الحصاد (٦٠) .

(٥٣) يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، ص ٨١ ؛ محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٣٣ ، ١٢٤ ؛ حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٢٢ .

(٥٤) سفر الخروج ، الاصحاح الرابع والثلاثون ، فقرة ٢٢ ؛ محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٢٤ ؛ نريمان عبد الكريم ، معاملة غير المسلمين ، ص ١٦٢ ؛ نبيل عبد الحميد ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ١٧٧ ، جيلان عباس ، الاعياد والاحتفالات ، ص ١٥٥ .

(٥٥) سفر الخروج ، الاصحاح الرابع والثلاثون ، فقرة ٢٢ .

(٥٦) سفر التثنية ، الاصحاح السابع عشر ، فقرة ١٠ ، ١٦ .

(٥٧) سفر الخروج ، الاصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ١٧ .

(٥٨) سفر التثنية ، الاصحاح الثامن والعشرون ، فقرة ٢٥ .

(٥٩) الموسوعة العبرية الكبيرة ، جرب الشين ، ١٩٨٠ م ، ص ٣٨٨ .

(٦٠) حسن ظاظا ، الفكر الديني ، ص ٢٢٨ ؛ محمد بحر ، اليهودية ،

ص ١٢٤ .

وفي هذا اليوم أنزل الله تعالى على بنى اسرائيل الفرائض
بمقتضى الوصايا العشر المنسوبة الى نبي الله موسى عليه السلام ،
كما يمثل هذا العيد ذكرى مخاطبة الله لشيوخ بنى اسرائيل مع
موسى على جبل طور سيناء على ما يزعمون . وكان اليهود
يصنعون في هذا العيد الحلوى التي يتفنتون في عملها ويأكلونها ،
ولهذا العيد اسم عبري هو « عشرتا » بمعنى الاجتماع (٦١) .

وقد اعتاد اليهود في هذا العيد تناول الاطعمة المصنوعة
من الالبان ، كما كان من مظاهر هذا العيد تزيين المنازل بالورن
الاخضر وتجميلها بوضع أوراق على شكل نبات من النباتات
المقدسة (٦٢) .

وكان يهود مصر في العصر المملوكي يرتدون في هذا العيد
الملابس البيضاء ، وكان من عاداتهم أيضا في هذا العيد تقطيع
التفاح الى أجزاء صغيرة وتوزيعه في المعابد على الأطفال ، وكانوا
يرددون هذا الدعاء « هكذا يكافيء الله شعب اسرائيل المشرّد في
اى مكان والله قادر على جمعنا معا مرة أخرى ... » (٦٣) .

أما عن أعياد اليهود المحدثّة والتي لم ترد في التوراة ولكن
تمت اضافتها الى الأعياد التي نص عليها العهد القديم كذكرى
لحوادث معينة ، واحتفل بها اليهود في العصر المملوكي ، فيأتى
على رأسها عيد الفوز الذي كان يعرف عندهم باسم « البوريم »

(٦١) يوسف ابراهيم ، المرشد الأمين ، ص ٨١ ؛ التويرى ، نهاية الأرب ،

ج ٨ ، ص ١٨٨ ؛ المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ٤٧٣ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ،

ج ٢ ، ص ٤٣٧ ؛ أبو الفداء ، المختصر ، ج ١ ، ص ٨٨ .

(٦٢) الموسوعة العبرية الكبيرة ، حرف الشين ، ص ٢٨٨ .

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 380, 381.

(٦٣)

أو عيد استير ، وكان اليهود يحتفلون فيه بذكرى نجاتهم على يد
 امرأة يهودية تدعى استير ، كانت قد تزوجت بأحد ملوك الفرس ،
 وكان لهذا الملك وزير يدعى هامان أراد أن يهلك اليهود ، غير أن
 استير استطاعت أن تحبط مؤامرة هامان ، ودبرت له مكيده قضت
 عليه ، لذلك كان يعد عندهم بمثابة عيد فرح وسرور ، وتوزع فيه
 الهدايا على الأصدقاء والفقراء (٦٤) ، وكان موعد الاحتفال بهذا
 العيد في الثالث عشر من شهر آذار (مارس) ، وكان يعرف عند
 الكتاب العرب باسم « عيد المشخرة » أو عيد « المسخر » بسبب
 ما كان يجرى فيه من إسراف اليهود في شرب الخمر والسكر ولبس
 الأقنعة والملابس التنكرية على طريقة المهرجان أو الكرنفال (٦٥) .

وقد بالغ اليهود ابان العصر المملوكى فى اظهار السرور فى أثناء
 احتفالاتهم بهذا العيد ، وصاروا يضعون هيكلا ورقيا ويمثلونه
 بالنخالة رمزا لهامان ليعيثوا به فى مهرجان يضم سائر اليهود . ثم
 يقومون بحرقه فى النهاية . (٦٦) .

(٦٤) سفر استير ، الاصحاح الأول وما بعده ؛ النويرى . نهاية الأرب .
 ج ٨ ، ص ١٨٩ ؛ ابن الوردي ، تنمة المختصر ، ج ٢ ، ص ١٠٢ ؛ المقرئى ،
 الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٢ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٢٧ ؛
 الفت جلال . ، العقيدة الدينية ، ص ٧٩ ؛ سناء عيد اللطيف ، الجيتو اليهودي ،
 ص ١٨٨ . ، سدور فارحى ، كتاب الصلوات حسب طقس السفارديم ، تعريب فلأل ،
 يعقوب فارحى ، ط (٢) ١٩٢١ ، ص ٦٤ ؛ الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٥ ،
 حرف (أ) ص ٩٨ وما بعدها ؛ عبلة حنفى ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ،
 ص ٢١٦ ؛ جيلان عباس ، الأعياد والاحتفالات ، ص ١٥٣ .

(٦٥) حسن ظاظا الفكر الدينى ، ص ٢٠٧ ؛ عبلة حنفى ، الحياة الاقتصادية
 والاجتماعية ، ص ٢١٧ .

(٦٦) النويرى ، نهاية الأرب ، ج ٢ ، ص ١٨٩ ؛ المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ،
 ص ٤٧٢ ؛ القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٤٢٧ .

والعيد. الثاني من أعياد اليهود المستحدثة هو عيد «الحنكة» أو «الحنوكة» ومدة الاحتفال به ثمانية أيام تبدأ في ليلة الخامس والعشرين من شهر كسلو (ديسمبر) ، وترجع مناسبة هذا العيد إلى سنة ١٦٥ ق.م حيث كانت بلاد الشام تحت الحكم البطلمي وحاول انطيوخوس (٦٧) إرغام اليهود على عبادة الأصنام ولكن الكاهن الأكبر متاتيا قاد حركة مقاومة ضده يعاونه في ذلك أجسد أبنائه ، وقد أمكن للكاهن متاتيا بمساعدة أصغر أبنائه من استعادة الهيكل اليهودي أو المعبد من جيوش البطلمية ، وفي الخامس والعشرين من كسلو تم تنظيف المعبد من التماثيل اليونانية وقبض متاتيا وابنه يهوذا يتزويده بمذبح طاهر جديد ، وبعدها تم فتح المعبد من جديد للشعائر الدينية ، ولكنهم لم يجدوا الوقود الكافي لإضاءة الهيكل فاضطربوا إلى إضاءة عدد من المصابيح التي كانوا يشعلونها على الأبواب في كل ليلة لمدة ثمانى ليال بالكم المتوافر لديهم من الوقود ، وقد أطلق على هذا العيد أيضا اسم التدشين لأن المعبد أعيد فتحه من جديد (٦٨).

(٦٧) انطيوخوس الرابع الملقب باسم أبيفانيس ١٧٥ - ١٦٢ ق.م ، كان واحدا من أبرز ملوك البيت السليوقي وأشدّها عشقا للحضارة الاغريقية ، وبناء الحواضر العامرة الجديدة ، وإعادة بناء الحواضر الشرقية العتيقة على طراز هيليني جديد ، وجاء بالمستوطنين الجدد من مقدونيا وبلاد اليونان ليعيد دعم العنصر الاغريقي في الشرق الأدنى ، كما كان مغرما بطريقة الحياة الرومانية ، كما كان كريما جوادا ، متواضعا ، مولعا بالمرح والحياة ، وكان محبوبا من شعبه ، فقد نجح في الوصول بمملكته إلى أعلى درجة من الكفاءة والمقدرة ، أنظر سيد أحمد على الناصري ، تاريخ وحضارة مصر والشرق الأدنى في العصر الهلنستي ، القاهرة ١٩٩٢ م ، ص ٢٥٥ ، ٢٥٦ .

(٦٨) محمد بحر اليهودية ، ص ١٢٧ ؛ سناء عبد اللطيف ، الجيتو ، ص ١٨٨ ؛ قاسم عبده ، أهل الذمة ،

M. Grünbaum, Beiträge Zur Vergleichenden Mythologie aus der Hagada ; ZDMG, 31, 1877, p. 281.

عبلة حنفي ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ٢١٥ هامش ٣ .

وكان الاحتفال بهذا العيد يبدأ بإشعال شموع « الحانوكا » واللفظة الأخيرة اختصار لكلمة افتتاح المذبح ، وكان أشغال الشموع واجبا على كل يهودى ، وذلك بأن يضع شمعة أمام مدخل البيت من الخارج ، وأحيانا كان يتم وضعها على المائدة ، وعادة اشغال الشموع كان يقوم بها الرجال والنساء على حد سواء ، لأن من يشعل الشموع كان مبارك ببركتين : واحدة للاشغال وأخرى للمعجزة الخاصة بهذا العيد ، ويعد ذلك كان اليهود يقومون بأداء صلاة قصيرة ، ثم يقومون بمباركة الطعام بحديث عن المعجزات الخاصة بالحانوكا ، وفيها يكون الحديث عن انقاذ الرب لحنطة التوراة (٦٩) ، كما يقرأ على اشغال الشموع في الشمعدان كما ورد في التوراة في سفر الخروج (٧٠) ، وكان يحرم الحزن والصيام على جميع اليهود في أيام الاحتفال الثمانية لفيد المشاغل أو الحانوكا ، كما اعتادت النساء على الراحة وعدم العمل في هذا اليوم في وقت اشغال الشموع ، وكان معظمهن ينشغلن بتناول الأطعمة ، وكان اكل الحلوى من الزلابيسة مشهورا في هذا العيد (٧١) .

وقد عثر على مینوراة ترجع الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ، كانت تستخدم في عيد الحانوكا (٧٢) ، والمینوراة كلمة عبرية تعنى الشمعدان ، أصلها الشمعدان الذهبى ذو الفروع السبعة الذى كان قائما في خيمة الاجتماع ، وكان في هيكل سليمان عشر مینورات ذهبية فضلا عن مینورات فضية ، وتأخذ المینوراة شكل شجرة يخرج منها سبعة فروع فنجد قائما في الوسط حوله من كلا الجانبين ثلاثة فروع ، فهي تأخذ فكرة

(٦٩) الموسوعة العبرية الكبيرة ، حرف الحاء ، ١٩٨٠ م ، ص ٧١١ .

(٧٠) سفر الخروج ، الاصحاح الثامن فقرة ١ ، ٤ .

(٧١) الموسوعة العبرية الكبيرة ، حرف الحاء ، ص ٧١١ .

(٧٢) الموسوعة العبرية الكبيرة ، حرف الحاء ، ص ٧١٥ .

تفسير لشعلاتها السبع بأنها أعين الرب الحامية في الأرض ، كما
شجرة الحياة . وقد جاء في سفر زكريا (٤ : ٢ - ٣ ، ١١ - ١٢)
تفسير لشعلاتها السبع بأنها أعين الرب الحامية في الأرض كما
تفسر أحيانا بأنها ترمز لأيام الخلق الستة ويوم السبت ، ويفسر
يوسيفوس شعلات المينورا بأنها ترمز الى الكواكب
السبعة (٧٣) .

وفي القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى كان
طراز المينورا شائعا ، وأخذت مينورا الحانوكا مكانها على يمين
عقد التوراة طوال العام وهذا مماثل لمكان المينورا الذهبية في
المعبد القديم ، وقد تطورت مينورا عيد الحانوكا من المسرحة
البسيطة الفخارية التى تشعل بالزيت فى العصر الرومانى ،
ووجدت مينورا الحانوكا على نوعين أحدهما للايقاد فى المنازل
ولها حائط ساند ، وبها فجوات صغيرة لوضع الفتائل او المصابيح
ويطلق عليها حانوكا طراز المقعد او الفيش (٧٤) .

وقد شاهد القلقشندي أحد احتفالات اليهود بهذا العيد ،
ومن المعروف أن القرائيين لا يعترفون بهذا العيد (٧٥) .

أما فيما يتعلق بيوم السبت (٧٦) ، فيعتبر العيد الأسبوعى
 لليهود وهم يقدسونه لاعتقادهم بأن الرب استراح فيه بعد أن

(٧٣) المسيرى ، موسوعة المفاهيم ، ص ٢٨٨ ؛ سمية حسن المعبد اليهودى ،
ص ٨ ، ٩ .

(٧٤) سمية حسن ، المعبد اليهودى ، ص ١٠ ، ١١ .

(٧٥) المقرئى ، الخطط ، ص ٤٧٢ ؛ ترتون ، أهل الذمة ، ص ١٢٠ ؛

قاسم عبده ، أهل الذمة ، ص ١٢٧ ؛

Grünbarm, Beiträge, p. 281.

(٧٦) موسى بن ميمون ، دلالة الحائرين ، ج ٢ ، ص ٢٩٢ ؛ نبيل عبد الحميد ،

الحياة الاقتصادية ، ص ١٧٩ .

خلق العالم وكان الاحتفال بهذا اليوم يبدأ من غروب شمس الجمعة ويستمر حتى غروب يوم السبت ، ومن مظاهر الاحتفال به الكف عن القيام بأى عمل ، كما نص على ذلك صراحة فى الوصايا العشر المنسوبة الى موسى فى التوراة ، وقد تكررت الوصايا العشر بنفس الالفاظ تقريبا فى الاصحاح العشرين من سفر الخروج ، والاصحاح الخامس من سفر التثنية ، ومن المواضع التى اختلفت فيها الروايتان الموضع الذى تشرح فيه حكمة تعطيل العمل يوم السبت ، فرواية الخروج تجعل ذلك لأن الله نفسه استراح فى هذا اليوم بعد انتهائه من تكوين الخليقة ، وتقول : « ... واليوم السابع سبت للرب الهك ، لا تصنع فيه عملا لك ، أنت وابنتك وابنتك وعبدك وامتك وبهيمتك ونزليك الذى فى داخل ابوابك ، لأن الرب فى ست أيام خلق السموات والارض والبحر وجميع ما فيها ، وفى اليوم السابع استراح ، ولذلك بارك الرب يوم السبت وقده » (٧٧) ، وفى رواية سفر التثنية يبدو أن الحكمة فى تقديس يوم السبت ترجع الى الرغبة فى تمكين الانسان والحيوان من الراحة بعد اسبوع من العناء ، ولا يرتبط ذلك هنا بأن الله استراح فى اليوم السابع ، بل ربما كان المفهوم من السياق هو ربط هذه الراحة بالتححرر من السخرة والعبودية ، عندما كان قوم موسى لا يزالون فى مصر عبيدا لفرعون يعملون بأمره ، ولا يحق لهم أن يستريحوا يوما واحدا فى الأسبوع ، فهذه الرواية تقبل : « احفظ يوم السبت وقده كما أمر الرب الهك ، وفى ستة أيام تعمل وتصنع جميع أعمالك واليوم السابع سبت للرب الهك لا تعمل فيه عملا أنت وابنتك وابنتك وعبدك وامتك وثورك وحمارك وسائر بهائمك ، ونزليك الذى فى داخل ابوابك لكى يستريح عبدك وامتك مثلك ، وأذكر أنك كنت عبدا فى ارض مصر فأخرجك الرب

(٧٧) سفر الخروج ، الاصحاح العشرون ، الفقرة ٨ : ١٢ ؛ نبيل عبد الحميد ،

الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، ص ١٧٩ .

الهك من هناك بيد قوية وذراع ممدودة ولذلك أمرك الرب الهك
بأن تحفظ يوم السبت « (٧٨) » .

وعادة ما يكون على المائدة رغيفان كذكرى للهن والسلوى
أثناء تجوالهم في البرية ويكون الرغيفان على شكل جدائل رمزاً
لأكليل العرس ، إذ أن السبت يرمز إليه كعروس ، ويودع
السبت بتلاوة صلوات البركة ، مما استقبل في تمجيد الرب حول
قدح من نبيذ أو أى شراب ، وعادة ما تكون القراءة حول
شمعة (٧٩) .

وعادة ما يكون على المائدة رغيفان كذكرى للهن والسلوى
على تنفيذ الأوامر المتعلقة به ، وقد أمدنا أحد المراجع الذى يرجع
الى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى بالعديد من
التفاصيل المتعلقة باستقبال اليهود لهذا اليوم ، فأشار الى أنهم
كانوا يجلسون على شكل دائرة فوق سجادة ويقف الساقى
بالقرب منهم وأمامه قطعة صغيرة من النسيج يبسطها فوق
السجادة ثم يقوم بإحضار كل أنواع الفاكهة الموسمية ويضعها على
قطعة النسيج ويبدأ الضيوف بأخذ كنؤس الخمر مترنمين بالصلوات
(القدوش) حتى يفرغوا من شرابهم تماماً ، فيقوم الساقى بجمع
الكنؤس منهم ويضعها بترتيب الجماعة الموجودة ، وعادة ما يعيد
ملأها مرة ثانية ليشربوها الى نهايتها ثم يبدأ كل ضيف بأخذ
ثمرتين أو ثلاث ثمرات من الفاكهة فيأكل بعضها ، فى الوقت الذى

(٧٨) سفر التثنية ، الاصحاح الخامس ، فقرة ١٣ : ١٦ ؛ حسن ظاظا ، الفكر

لدينى ، ص ١٩٩ ، ٢٠٠ .

(٧٩) حسن ظاظا ، الفكر الدينى ، ص ١٩٩ ؛ محمد بحر ، اليهودية

ص ١٣٢ .

يردد فيه باقى الجماعة عبارات الدعاء بالصحة والحياة (٨٠) .
وبعدها يتوجهون بملابسهم الجديدة الى المعبد ؛ حيث يقومون
بترديد الأغاني والأنشيد ، ثم يقومون بأداء صلاة المغرب ،
وتستمر الصلاة الى ساعتين من الليل ، ثم يرجعون بعد ذلك الى
منزلهم ويقومون بالتقديس ، ثم يأكلون خبزا فى حجم الزيتونة
وبعدها يقومون بأداء بركة الطعام ، وبسبب كل هذه العادات
كان اليهود لا يؤدون فى عشية أيام السبت صلاة العصر
جماعة (٨١) .

ويلاحظ وجود عدة اختلافات بين القرائين والربانيين فيما
يتعلق بيوم السبت (٨٢) ، فقد تشدد عنان بن داود (٨٣) فى أحكام
السبت فحرم العلاج بالأدوية يوم السبت كما حرم اجراء الختان
وان كان قد جعله عند مغيب هذا اليوم ، ومنع كذلك الخروج يوم
السبت مثلما منع اكل الأطعمة الساخنة وايقاد الشموع ليلة
السبت ، حتى ولو تم اشعالها بواسطة شخص غير يهودى ، فى
الوقت الذى أوجب فيه اعداد الطعام والخبز قبل الدخول فى
السبت — أى حتى مغيب شمس يوم الجمعة — لاستخدامه يوم
السبت ، كما أجاز عنان نقل الماء للشرب من أى مكان فى يوم
السبت (٨٤) .

(٨٠) Adler, Jewish Travellers, p. 220.

(٨١) Adler, Jewish Travellers, p. 221.

(٨٢) محمد بحر ، اليهودية ، ص ٤٨ .

(٨٣) انظر الباب الثالث الفصل الاول .

(٨٤) مراد فرج ، القراءون والربانيون ، ص ١١٥ ؛ محمد الهوارى ، السبت
والجمعة فى اليهودية والاسلام ، القاهرة ١٩٨٨ م ، ص ٤٢ ؛ الاختلافات بين
القراءون والربانيون ، ص ٥٠ .

وأجاز الربانيون الجماع في يوم السبت ، بل أوجبوه تبركا
بالسبت ، لأنهم كانوا يعتبرونه يوما للمتعة ، أما القراءون فكانوا
يحرمون الجماع في هذا اليوم ، لأنه يوم مقدس للرب يجب أن
يكون المرء فيه طاهرا ، واستندوا في ذلك الى ما ورد في العهد
القديم (٨٥) ، واعتبروا أن المضاجعة لابد أن تكون من أجل
النسل ، وحرّموا كذلك مضاجعة الحامل على العكس من الربانيين
الذين كانوا يسمحون بذلك (٨٦) .

أما فيما يتعلق بنقل الاحمال في يوم السبت ، فقد ورد
قول ارميا « ... تحفظوا بانفسكم ولا تحملوا حملا يوم السبت
ولا تدخلوه في أبواب اورشليم ، ولا تخرجوا حملا من بيوتكم يوم
السبت ... » (٨٧) . لذا كان حمل أى شيء ونقله من مكان الى
آخر سواء من ملكية خاصة او عامة من الأعمال المحرمة في يوم
السبت (٨٨) .

كذلك كان الخروج من محل الإقامة له قواعد وقيود في يوم
السبت ، فقد جاء في العهد القديم « ... لا يخرج أحد من مكانه
في اليوم السابع ... » (٨٩) الا للضرورة كالأكل والشرب
والصلاة ، وان كان بعض القرائين قد أجازوا عيادة المريض ،
كما أجاز الربانيون ركوب البحر في يوم السبت ، وتبعهم في ذلك
بعض القرائين ، وفي حالة خروج اليهودي في يوم السبت ، كان

(٨٥) انظر سفر الخروج ، الاصحاح التاسع عشر ، مرآة فرج ، القراءون
والربانيون ، ص ١١٧ .

(٨٦) محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٤٩ .

(٨٧) سفر ارميا ، الاصحاح السابع عشر ، فقرة ٢١ ، ٢٢ .

(٨٨) محمد الهوارى ، الاحتلالات بين القرائين والربانيين ، ص ٥٠ .

السبت والجمعة ، ص ٤٤ .

(٨٩) سفر الخروج ، الاصحاح السادس عشر ، فقرة ٢٩ .

يحرم عليه الابتعاد أكثر من ألف ذراع (حوالى ألف وستمائة متر) خارج حدود المدينة ، ولكن الريانيين اتجهوا الى التخفيف من ذلك (٩٠) .

وبالنسبة لاشعال النيران فى يوم السبت ، فقد جاء فى التوراة « ... لا تشعلوا نارا فى جميع مساكنكم يوم السبت » (٩١) ، ومع ذلك فقد أجاز الربانيون اعداد القدر ووضعها على النار قبل دخول السبت ، فيتم طهى ما به من طعام خلال السبت ، على العكس من القرائين الذين حرموا أكل الأطعمة التى طهيت على هذا النحو بفرض أكلها ساخنة فى يوم السبت ، ويلاحظ أن القرائين لم يحرموا فقط اشعال النار فى السبت ، بل حرموا أيضا الإبقاء على أية نيران مشتعلة مع دخول يوم السبت ، وقد ظل القراءون يقضون ليلة السبت فى ظلام منذ أيام عنان بن داود ، ولدة سبعمائة سنة الى أن جاء الحاخام « الياهو بشيىص » فى القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى ، وأثبت عدم فهم أسلافه من القرائين لمعنى ما جاء فى التوراة بصدد تحريم اشعال الشموع فى يوم السبت ، وأكد على أن تقديس هذا اليوم يكون بالكشف عن العمل ، حتى يأخذ الجسم قسطا من الراحة مع خلق جو من الفرحة والبهجة مع الأسرة ، ومن عناصر هذه البهجة القرب من الاضواء ، ولذلك فإننا نجد كل الشعوب على اختلاف مذاهبها وألوانها ولغاتها تكثر من الأنوار والاضواء فى أعيادها (٩٢) .

(٩٠) محمد الهوارى ، الاختلافات بين القراءون والريانيون ، ص ٥١ .

(٩١) سفر الخروج ، الاصحاح الخامس والثلاثون ، فقرة ٣ ، محمد بحر ، اليهودية ، ص ١٤٨ .

(٩٢) محمد الهوارى ، الاختلافات ، بين القرائين والريانيين ، ص ٥٢ ، ٥٣ .

وكان يحرم في يوم السبت انفاق النقود أو تسلمها ، لأن أساس كل هذا يرجع الى البيع والشراء أو أشياء أخرى تشبه التكسب والأخذ والعطاء بين الناس ، كما كان يحرم عقد الزواج في يوم السبت ، بسبب الحاجة الى الكتابة ودفع الأموال وقبضها والعمل في اعداد الزفاف ونحو ذلك (٩٣) .

وقد جاء في مرجع معاصر يرجع الى أواخر القرن العاشر الهجرى / السادس عشر الميلادى ، بعض العادات المتبعة في هذا اليوم اذ يذكر الكاتب « . . . ان لنا ملابس خاصة لأيام السبت والأعياد ، وملابس خاصة للصلاة في الفجر (٩٤) ، التى كانت تستمر لوقت طويل ، وفي يوم السبت كان اليهود يكثرون أيضا من الأشعار والأغاني وأحيانا يكون هناك سبب آخر لاطالة الصلاة مثل احتفال أحد المصلين في المعبد بحدث عائلى مثل الختان أو الزواج ، حيث يؤمر صاحب هذا الاحتفال وعائلته بالصعود الى منصة قراءة التوراة ويدعى كل أفراد أسرته لقراءة آيات من التوراة والتفاسير المتعلقة بها ، وكان هذا العمل يستغرق وقتا طويلا لان أفراد الاسرة أو المحتفل نفسه لا يكونون غالبا أصحاب موهبة في القراءة السريعة (٩٥) .

وبعد ذلك كانوا يذهبون الى منازلهم ليعودوا مرة ثانية الى المعبد في ساعة الظهر من أجل أداء صلاة العصر ، وفي أثناء هذه الصلاة كان أحد الحكماء اليهود يقوم بالقاء دروس باللغة العربية الدارجة تحت الحاضرين على المحافظة على الأوامر الدينية

(٩٣) حسن ظاظا ، الفكر الدينى الاسرائيلى ، ص ٢٠٠ ، ٢١٠ .

(٩٤) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد بن زمرة ، ج ٤ ، ص ١٤٨ :

Goitein, A. Mediterranean Society, Daily Life, pp. 155-156.

Ashtor, History of the Jews, II, p. 377. (٩٥)

وتحذّرهم من مخالفة ذلك ، وكان يتعرض أيضا لبعض الأحداث الجارية ، لذلك كان المصلون اليهود ينصتون اليه بشكل جيد (٩٦) . أما باقى اليوم فكانوا يقضونه فى وسط الأسرة ، فقد أشارت بعض المصادر العربية والعبرية الى أن اليهود اعتادوا الجلوس فى هذا اليوم فى المنزل وعدم الخروج منه (٩٧) ، وكانوا يقضون وقتهم فى قراءة الكتب المقدسة وفى ممارسة الألعاب المختلفة (٩٨) .

واعتاد اليهود أيضا فى هذا اليوم تجهيز وجبات الخطوبة والزواج ، لأنه كان من الصعب على الربانيين فى الأيام الأخرى الانشغال عن أعمالهم (٩٩) ، وكانت الأطعمة تظل باقية على الموقد حتى تكون ساخنة ؛ أما الوجبات فكانت تجهز فى أوقاتها موجبة الغداء كانت تقدم فى ظهيرة يوم السبت ، أما الوجبة الثالثة فكانت تقدم بعد صلاة العصر ، ولم يكتفوا فى هذه الوجبة بأكل الفاكهة وإنما كانوا يجهزون وجبة حقيقية كبقاى الوجبات (١٠٠) .

وكانت الطبقة المتوسطة من اليهود تستخدم النبيذ ، الذى كان يستخدم بكميات معقولة فى أيام السبت والعطلات وأعياد الأسرة ، وكان اليهود يتناولونه قبل الأكل وكأنه دواء من التلهود

(٩٦) Ashtor, History, of the Jews, II, p. 378.

(٩٧) المقرئى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٨٠ ؛

Adler, Jewish Travellers, pp. 221, 222.

(٩٨) Ashtor, History of the Jews, II, p. 378.

(٩٩) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد بن زمرة ، ج ٣ ، ص ٨٥٤ ، ج ١٤ ،

ص ٢٢ .

(١٠٠) ابن زمرة ، فتاوى رابى دافيد بن زمرة ، ج ٢ ، ص ٧٥٤ .

وفاتح للشهية ، كما كان الواعظ نفسه يعلن انه دواء من التلمود (١.١) .

وقد ظهر تأثير اليهود واضحا في عادات وتقاليد المجتمع المصرى فى العصر المملوكى ، فقد اشار ابن الحاج الى أن بعض نساء المسلمين كن يأتين بعض التصرفات فى حياتهن اليومية تبدو فيها التأثيرات اليهودية واضحة ، فقد اعتادت بعض النسوة ألا يشتريين السمك أو أكله أو ادخاله فى بيوتهن يوم السبت ، كما أن بعض النسوة تعودن على عدم دخول الحمام أو شراء الصابون وغسل الثياب فى يوم السبت متأثرات فى ذلك ببعض العادات اليهودية المتعلقة بحرمة يوم السبت (١.٢) .

وعن الحج فقد كان واجبا على كل ذكر بالغ وكل يهودى اذا استطاع اليه سبيلا ، ويكون ثلاث مرات فى السنة (١.٣) ، لذا كان الحج يعتبر من المواسم المهمة فهو يمثل دوراً مهماً فى الحياة الدينية ليهود مصر ، لا سيما وقد كانت المسافة بين مصر وبيت المقدس قريبة نسبيا ، لذلك كانت رحلة الحج البرى من مصر لا تستغرق وقتا طويلا ، وكان عدد الحجاج اليهود الذين يذهبون الى بيت المقدس فى العصر المملوكى كبيرا ، وقد جئنا فى أحد المراجع المعاصرة أن يهود مصر كانوا يحضرون الى بيت المقدس من أجل اللجوء الى الله (١.٤) .

(١.١) Goilein, A. Meriterranean Society, Daily Life, p. 254.

(١.٢) سفر الخروج ، الاصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ١٧ ؛ يوسف

(١.٣) سفر الخروج ، الاصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ١٧ ؛ يوسف

ابراهيم ، أنرشد الأمين ، ص ٩٠ ؛ موسى بن ميمون ، دلالة الحائرين ، ج ٢ ، ص ٦٩٣ .

Adler, Jewish Travellers, p. 226.

(١.٤) .

وجرب العادة أن يحج اليهود في ثلاثة أعياد هي الفصح والأسابيع ، والمظلة (١٠٥) ، وكان معظم الحجاج اليهود يقومون بزيارة الخليل بدليل ما ذكره بعض الحجاج المسيحيين الذين زاروا بيت المقدس في العصر المملوكي عن كثرة عدد اليهود الذين يحجون الى الخليل ، كما ذكروا أيضا أن المسلمين كانوا يقومون بزيارة الخليل من أجل زيارة قبور الانبياء ، وكان هناك ما يعرف باسم مغارة المكفيلة أى (قبر ابراهيم) التى كانت محظورة على اليهود والمسلمين في عصر المماليك الجراكسة (١٠٦) ، وكان اليهود يقومون بالصلاة أمام أحد النوافذ الواقعة في السور الذى يحيط بالمغارة ، وكانت معظم الحقول والبساتين في الخليل وقفاً على اليهود ، وكان يتم تقديم الخبز وكافة المأكولات يوميا للمسلمين واليهود والنصارى من ريع هذه الحقول والبساتين (١٠٧) .

ومن المزارات التى كان اليهود يقومون بزيارتها قبر زاحيل الذى يقع في الطريق بين القدس والخليل وكان المسلمون يقومون بزيارته أيضاً ، كما أنشأوا عليه قبة واقاموا بجواره عدداً من الأعمدة (١٠٨) .

وبالقرب من بيت المقدس كان يقع قبر النبی صموئيل وكان اليهود يعتقدون أن زيارته تشفى المرضى وتجعل لدى النساء العاقرات القدرة على الانجاب ، لذلك حرص الكثير من اليهود على

Adler, Jewish Travellers, p. 205. (١٠٥)

الموسوعة العبرية الكبيرة ، ج ٢٦ ، حرف س٠ ع ، ص ٢٥ : ج ٢٧ ،

حرف ع٠ ق ، ص ٩٤٧ .

Ashtor, History of the Jews, II, p. 381. (١٠٦)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 381-382 ; Adler. (١٠٧)

Jewish Travellers, p. 199.

Adler, Jewish, Travellers, p. 201. (١٠٨)

الصلاة في هذا المكان وخاصة في يوم الثامن والعشرين من شهر آيار (مايو) وهو يوم وفاة النبي صموئيل (١٠٩) ، كما تم تأليف بعض الصلوات الخاصة لأدائها على هذا القبر ، وكان كثير من اليهود يزورونه وهم سكارى ، ولذلك أدخل حكماء بيت المقدس تعديلات وشروطا كثيرة لزيارة هذا القبر (١١٠) .

وقد قام يهود مصر بالتبرع بالأموال لشراء زيت الشمعسة الأبدية (نيرتاميد) الموجودة على قبر صموئيل ، وكان المتبرعون يقولون دائما نتبرع لسيدى صموئيل ولسيدنا صموئيل (١١١) .
ونفهم من المستشرق اليهودى آشتور أن جزءا من أموال النذور الخاصة بقبر صموئيل كان يعطى لتلاميذ الحكماء في المدارس الدينية بالقدس ، وأن الجزء الباقي كان يتم اعطاؤه للطوائف اليهودية لدفع الجزية (١١٢) .

وأكد الرحالة الألماني ارنولد فون هارف أن سلاطين الممالك لم يضعوا أية عقبات أمام اليهود الذين كانوا يرغبون في الحج الى بيت المقدس وأن أى حاج كان يريد الذهاب الى القدس كان عليه أن يتقدم بفروض الطاعة الى السلطان بالإضافة الى بعض المكوس (١١٣) . وقد أكد هذه الرواية رحالة ايطالى يهودى أدى فريضة الحج في نهاية القرن التاسع الهجرى / الخامس عشر الميلادى فذكر أن الحاج كان مطالبا بدفع ثلاثة دوكات (١١٤) ،

Ashtor, History of the Jews, II, p. 382. (١٠٩)

Ashtor, History of the Jews, II, pp. 382. (١١٠)

(١١١) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد بن مرة ج ١ ، ص ٢٦٥ .

Ashtor, History of the Jews, II, 383. (١١٢)

Malcolm, The Pilgrimage of Arnold von Harff, pp. (١١٣)

113-115;

Adler Jewish Travellers, pp. 187-188. (١١٤)

ويعتبر هذا المبلغ زهيدا للغاية اذا ما قورن بما كان يتم جبايته من الحجاج النصارى (١١٥) .

وقد أدت بعض المصاعب المرتبطة بالسفر للحج بالكثير من اليهود الى عدم الحج الى بيت المقدس واكتفوا بارسال التبرعات والصدقات ، كما اعتاد يهود مصر أن ينفذوا أموالا لابناء الطوائف اليهودية في القدس أو لشراء الزيت من أجل اضاءة المعابد هناك (١١٦) ، كما حرصوا على ارسال بعض الأدوات الفضية على هيئة صدقات (١١٧) ، وبذلوا أيضا أقصى ما في وسعهم من أجل مساعدة اخوانهم في القدس حتى يتمكنوا من تقديم أوضاعهم ، لأن هناك بعض اليهود الذين كانوا قد هاجروا الى القدس من أجل قضاء أيام شيخوختهم وأن يدفنوا في تراب القدس (١١٨) .

وقد وجدت في مصر أماكن خاصة لليهود كانوا يحجون اليها مثل بيت المقدس تماما (١١٩) ، فقد قام يهود القاهرة بالحج الى معبد « ديهو » كما قاموا بدفن موتاهم هناك في أيام السبت وأوائل الشهور وفي المواسم ، وكان يجتمع هناك حشد كبير من اليهود لأداء الصلاة (١٢٠) ، كما تم تخصيص يوم السبت من شهر آزار

(١١٥) Ashtor, History of the Jews, II, p. 384.

(١١٦) سفر اللاويين ، الاصحاح الثالث والعشرون ، فقرة ٣٨ ، ٣٩ ؛ ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد بن زمره ، ج ٢ ، ص ١٩٨ ؛ ابراهام ، المرشد الأمين ، ص ٩١ .

(١١٧) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ٢ ، ص ٦٤٤ ؛ ابراهام ، المرشد الأمين ، ص ٩١ .

(١١٨) Ashtor History of the Jews, II, p. 38٤.

(١١٩) ابن زمره ، فتاوى رابى دافيد ، ج ٢ ، ص ١٤٥ .

(١٢٠) Ashtor History of the Jews, II, p. 38٤.

(مارس) وهو يوم وفاة النبی موسى للزيارة ، وكان یجرى هناك
ایضا الاحتفال بعيد الأسابيع (۱۲۱) .

وفى مواعيد هذه الزيارات كان یجتمع فى دموه أعداد كبيرة
من اليهود المحتفلين ، وكانوا یقومون بأشیاء تخدش الحياء والآداب
لذلك تشدد فقهاء القاهرة فى العصر المملوكى فى حظر تقديم بعض
الالعاب المعينة ، واشترطوا على لاعبى الشطرنج أو السیجة
استخدام الحصی أو الكور الطینیة ، وأن یرددوا الأغانى ، كما
حظر الربانیون ایضا اصطحاب الرجال اليهود للنساء القریبات ،
وحظروا على المرأة أن تذهب بمفردها الى هناك ، وشددوا على
ضرورة أن یصطحبها زوجها أو شقیقتها أو ابنتها الكبير ، واستثنوا
من ذلك المرأة المسنة ، وحذروا من اختلاط الرجال بالنساء ، أو
الجلوس بالقرب من مقاعدہم ، كما حرموا خروج رجل مع شاب
صغیر لیتوجها الى دموه خشية ان یظن البعض أنه یضاجع
الذكور من الاولاد (۱۲۲) .

(۱۲۱) المقریظی ، الخطط ، ج ۲ ، ص ۲۹۵ .

Ashtor, History of the Jews II, p. 385.

(۱۲۲)

كشفت لنا دراسة أحوال اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك عن أن اليهود عاشوا في المجتمع المصري كجزء لا يتجزأ منه يتفاعلون معه ويؤثرون فيه ويتأثرون به . كما كشفت هذه الدراسة أيضا عن مدى حرص سلاطين المماليك على التزام جانب العدالة تجاه اليهود. عملا بتعاليم الدين الاسلامي ، فقاموا بالدفاع عن مصالحهم ومنحهم قدراً كبيراً من الحرية ، كما قاموا بمنح بعضهم العديد من الألقاب مثل الشيخ ، والشيخ الفخر ، والشيخ الأجل ، والشيخ الجليل ، والريس ، والحضرة السامية ، والرئيس والكافي والمقرب والحكيم وتاج الحكمة وثقة الملوك والسلاطين .

وأثبتت هذه الدراسة أيضا أن رئيس اليهود كان وسيطاً في العلاقة بين الدولة المملوكية ورعاياها من اليهود. كما أثبتت لجوء اليهود بالشكوى الى سلاطين المماليك عند خروج رئيسهم عن قواعد الملة ، أو عن عادات الزعماء الدينيين للطوائف ، كما أكدت أن العلاقة بين اليهود وسلاطين المماليك قد سارت في مسارها الطبيعي باستثناء بعض الحوادث العارضة التي كانت تؤدي الى تغيير نظرة السلاطين اليهم ، غير أن ذلك كان يزول بزوال السبب الذي أدى الى هذه الحادثة أو هذا التغيير . فقد تعرض اليهود المصريون في بعض الأوقات للاحتزاز ومصادرة بعض

أموالهم ، بالإضافة إلى الزامهم بدفع الجزية التي كانت تفرض عليهم ، بيد أن هذه الإجراءات المالية الاستثنائية كان يتعرض لها جميع أفراد المجتمع المصري بمختلف طوائفه ، ولم تكن قاصرة على اليهود وحدهم إذ يلاحظ أنه رغم تعدد المراسيم التي صدرت لالزام أهل الذمة من يهود ونصارى ببعض القيود فإن الالتزام بها كان يخف تدريجاً بمرور الوقت إلى أن يقع في طى النسيان إلى أن يجيء أحد المتشددين فيعيد تجديدها ، كما أنها كانت تصدر في بعض الأحيان لتصحيح بعض الأوضاع القائمة بالفعل ، بسبب خروج بعض العاملين في الجهاز المالي والإداري للدولة من اليهود والنصارى عن الخد .

وأكدت هذه الدراسة أيضاً على مشاركة اليهود في الأحداث الجارية في المجتمع المصري زمن سلاطين المماليك ، مشاركة فعالة ، وعلى خضوعهم للظروف السياسية والاقتصادية والاجتماعية نفسها التي خضع لها باقي أفراد المجتمع ، فقد شاركوا في العديد من المناسبات ذات الطابع السياسي مع بقية أفراد المجتمع المصري ، وعبروا عن رأيهم في تلك الأحداث .

لأنهم لم يكونوا مجرد أقلية منعزلة داخل هذا المجتمع بل ذأبوا داخل هذا المجتمع وامتزجوا ببقية أعضائه من الطوائف الأخرى ، بدليل أنهم لعبوا دوراً كبيراً في مجال الطب وتولوا العديد من الوظائف الإدارية والمالية ، وعمل بعضهم في مجال الترجمة وفي جباية المكوس بل تولى بعضهم إدارة دار سنك العملة .

وكشفت هذه الدراسة عن قيام الدولة المملوكية بالسماح لليهود في كثير من الأحيان بترميم معابدهم أو إعادة بنائها ، بل وسمحت لهم بشراء الأراضى والمنازل في سائر أنحاء البلاد ، وتوارثها أو بيعها فيما بينهم وبين المسلمين .

وكشفت كذلك عن عدم التزام اليهود في كثير من الأحيان بالمراسيم التي كانت تصدرها الدولة المملوكية بشأن القيود الخاصة بملابسهم وفقا لما جاء بالشروط العبرية بدليل صدور العديد من المراسيم من آن لآخر للتأكيد على ضرورة التزامهم بتلك القيود .

وبينت الدراسة من جهة أخرى أن ارتداء اليهود للون الأصفر كان لا يمثل أى نوع من الاحتقار لمن كان يرتديه ، فقد سبق للرسول (ﷺ) والخلفاء الأول أن ارتدوا الملابس الصفراء ، كما ارتدى صلاح الدين الأيوبي عمامة وبسرة صفراء .

وبالنسبة لأوقاف اليهود ، أوضحت الدراسة أنها ظفرت بالاهتمام والرعاية الكاملة من جانب سلاطين المماليك ، وكان التصرف فيها يتم وفقا للشروط التي حددتها تعاليم الشريعة الإسلامية .

وأكدت هذه الدراسة على أن اليهود لقوا من المسلمين معاملة طيبة فاقت بمالقيہ النصارى من هذه المعاملة ، فقد كانت الدولة الإسلامية موطنا وملجأ لعدد كبير منهم على مر العصور بشهادة اليهود أنفسهم الذين أشادوا بحسن هذه المعاملة لهم وحسبنا أن نتوه هنا بما ذكره الرحالة اليهود الذين زاروا مصر في عصر المماليك النجراكية من سماحة الإسلام وحسن معاملة المسلمين لليهود وتمييزهم عن غيرهم في كثير من الاعفاءات المالية ، ولو كان هناك اضطهاد تعرض له اليهود ما كان هؤلاء الرحالة اليهود قد ترددوا لحظة في ذكره والتعديده ، الأمر الذي يؤكد على أن اليهود تمتعوا في أغلب الأحيان تحت حكم المماليك بكل ما تمتع به اخوانهم المسلمون من حقوق وامتيازات .

وفيما يتعلق بالمجال الاقتصادي كشفت الدراسة بجلاء عن ممارسة اليهود لكافة أنواع النشاط الاقتصادي في العصر المملوكي

فقد عملوا بالعديد من الحرف كالصباغة ، وصياغة الذهب والفضة والنحاس ، وصناعة الأمشاط ، وحرفة الخياطة ، كما تعاطوا صناعة الكعك والسكر ، ومارسوا كافة أنواع الأنشطة التجارية مثل تجارة العطاراة والأعشاب والأدوية ، وتجارة الخمر التي برعوا فيها ، بالإضافة الى تجارة المنسوجات والحرير وتجارة السكر وتجارة المحاصيل ، كما عملوا أيضا في مجال الصرافة وأعمال الربا .

وأثبتت هذه الدراسة أيضا وجود ثلاث طوائف من اليهود في مصر زمن سلاطين المماليك تمثلت في الربانيين والقرايين والسامرة . وأكدت على سماح الدولة المملوكية لهم بممارسة شعائهم الدينية بحرية كاملة . بدليل أن المعابد اليهودية لعبت دوراً مهماً في حياة تلك الطوائف اليهودية .

وكشفت هذه الدراسة عن تأثر اليهود ببعض عادات المسلمين ، كعادة خلع الأحذية عند دخول المعبد ، فقد كان اليهود لا يدخلون المعبد بأحذيتهم ولز على سبيل الزيارة وإنما كانوا يتركونها بجوار باب المعبد . كما أخذ اليهود عن المسلمين عادة غسل الأرجل قبل صلاة الصبح لأنها لم تكن ضمن تقاليدهم بل وجدت نتيجة لتأثرهم بالجو الاسلامي المحيط بهم .

وانتشرت بينهم أيضا عادة طهارة المستحلم ، فقد حُرمت قوانينهم على يهود مصر دخول المعبد دون تطهر وهذه أيضا عادة اسلامية تأثر بها اليهود نتيجة لامتزاجهم وتعايشهم داخل المجتمع المصري المسلم .

كما تأثر اليهود ببعض العادات الاسلامية المتبعة في صلاة الجماعة التي كانت تقام في المساجد الجامعة من حيث الوقوف في

صفوف متراسة ، فقد جرت العادة أن يقف الواعظ اليهودى أمام الصف الأول للمصلين من اليهود .

ولا ننسى أيضا العادات اليهودية المتعلقة بتناول الطعام التى تعكس لنا العادات نفسها المتبعة لدى المسلمين سواء بين حيث جلوسهم على الأرض لتناول الطعام ، أو من حيث غسل أيديهم قبل الطعام ويعدده ، كذلك كان الحال بالنسبة لتجفيف الأيدي بالمناديل والفوط المصنوعة من الحرير .

ويبدو أن اليهود تأثروا بالمسلمين الذين كانوا يرتدون ملابس بيضاء ذات أكمام واسعة فى الأعياد والمناسبات ، فارتدوا مثلهم ملابس بيضاء فى الأعياد والمناسبات كعيد رأس السنة . ويوم الغفران

وأخذ اليهود عن المسلمين أيضا عادة إطلاق الأسماء العربية على أبنائهم ، وعادة اتخاذ الألقاب شأن المسلمين إذ يلاحظ أن أسماء اليهود العربية كانت هى الأسماء نفسها المنتشرة بين المسلمين فيها عدا أسماء محمد وأحمد وحسين التى لم يتسمى بها اليهود ، مما يؤكد أن اليهود كانوا جزءاً من المجتمع المصرى إبان العصر المملوكى .

واسهمت هذه الدراسة من جهة أخرى فى التعرف على أماكن سكنى اليهود الذين أقاموا فى مدينة الفسطاط وفى الأحياء المجاورة لقصر الشمع وفى الخى المعروف بالمصاصة ، وفى زقاق محط اللبن وفى زقاق اليهود وفى السوق الكبير إلى الجنوب من قصر الشمع كما سكنوا أيضاً فى حى زويلة وبالقرب من معبد دموه ، وأقاموا كذلك فى كل من الاسكندرية والمحلة الكبرى ودمياط وسنباط ويلييس وقرية بنها العسل وبهنود وقوص .

وكشفت هذه الدراسة كذلك عن أن الدولة المملوكية سبّحت لليهود بتنظيم طوائفهم داخليا دون أى تدخل من جانبها ، وأن هذه الطوائف كانت تقوم بخدمات اجتماعية متنوعة لاعانة المحتاجين ومساعدة عابري السبيل وسداد الجزية عن العاجزين من بين ابناء الطائفة . كما سبّحت الدولة المملوكية لليهود بتطبيق القوانين الخاصة بهم فى شتى مجالات الحياة ، اذ كان لليهود قضائهم الخاص الذى كان يرأسه الناجيد باعتباره رئيس اليهود . وكان يتم انتخابه بواسطة اليهود ثم يصدر بذلك مرسوم سلطانى لاضفاء صفة الشرعية على هذا الانتخاب .

وكشفت هذه الدراسة ايضا عن بعض الألقاب التى منحت للناجيد من باب التبجيل والاحترام ، مثل تاج وزينة الوزراء ووزير الوزراء . كما كشفت عن لجوء دولة المماليك الى هذا الناجيد حينما كان يسوء وضعها الاقتصادى ، وذلك من خلال الزامه بسداد بعض الاموال للخزانة السلطانية .

وكشفت كذلك بأنه كان يأتى فى المرتبة التالية للناجيد فى العصر المملوكى ، ديان اليهود ، الذى اشارت اليه المصادر العربية ، باعتباره مسئولا عن الفصل فى القضايا المدنية التى كانت معظمها عبارة عن خلافات مالية بين المتخاصمين من اليهود .

وأبرزت هذه الدراسة ايضا أن مصر كانت من أهم الدول التى لجأ فيها اليهود الى القضاء الإسلامى ، ربما بسبب رغبة بعض هؤلاء اليهود فى الحصول من خلاله على مكاسب لم يكن بإمكانهم الحصول عليها من خلال القضاء اليهودى خاصة فى مجال المواريث .

وكشفت كذلك عن عدم وجود سجون خاصة باليهود بل كانت سجون هذا العصر عامة لجميع أفراد المجتمع المصرى .

استثناء طبقة الممالك التي كانت لها سجون خاصة بها كسجن الاسكندرية واظهرت أيضا أن منازل اليهود في العصر المملوكي كانت تمتاز بالنظافة والجمال وحسن الزخرفة ، وأنه كان يقيم في المنزل الواحد عدة أسر يهودية ، وأن منازل أثرياء اليهود كانت تتميز بردهاتها الواسعة وبجدرانها المزينة بشتى أنواع الزخارف المتعددة الألوان .

والقت هذه الدراسة الضوء على بعض العلاقات الأسرية، إذ كانت العلاقة بين الرجل والمرأة طيبة بدليل الألقاب التي أطلقها اليهود على نسائهم ، مثل ست الدار وست الناس وست الكل وست الحسن وذلك من باب الفخر والثناء والتعظيم لهن .

وألفت الضوء أيضا على العديد من الاحتفالات الأسرية التي كان يحتفل بها يهود مصر في العصر المملوكي مثل الاحتفالات الخاصة بالزواج والولادة والختان ، وعن سماح الدولة المملوكية لليهود بالاحتفال بأعيادهم في حرية تامة ، وعن مشاركة المسلمين لهم في بعض هذه الأعياد وعن تبادلها للهدايا في شتى المناسبات .

كما أثبتت بها لا يدع مجالا للشك أنه لم يكن لليهود أي دور في مجال الثقافة والعلوم العقلية باستثناء علم الطب الذي أسهموا فيه بدور بارز .

الملاحق

ترجمة الوثيقة بالملاحق رقم (١)

من العربية اليهودية إلى العربية*

يوم السبت . . الرب خلاصى . . . والجماعة الكريمة المقيمين
يمصر يباركهم خالقهم ويكون في عونهم ، الناس يعلموا بأن
لا تسألوا ما جرى علينا بسبب تأخير الجوالي ، وأنتم رأيتم
ما حصل .

(٥) لكم من الغرامة والتشديد ، بسبب تأخير الجوالي
وتأخر عليكم بعد كل حساب مائة وخمسين درهم وأنا نحن الزمنا
المولى الأجل الحاخام رابى افراهام والمولى الأجل الحاخام
عصر الله (ي ب) الزعيم المبجل .

(١٠) والمولى الأجل الحاخام يوسف (ه ي ب) الزعيم
المبجل والمولى الأجل الحاخام موسى (ي ب) الزعيم المبجل بمائة

(★) وثيقة تتضمن أحد تعاليم رئيس الطائفة رابى يهوشوع ، كتب بالعربية
اليهودية ، ترجع إلى القرن الثامن الهجرى / الرابع عشر الميلادى عن اشتور .
History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Geniza,
pp. 82-83.

وخمسين ، وكتبنا عليهم حجة بها انهم يعطوها من صندوق النذور
فأى شخص من قالوا له جبايتها .

(١٥) يجبى ولا يتمنع ، وأى من تأبى عن جبايتها يكون تحت
الطرد لا يكلمه اخوانه ولا يعاملوه ولا يثاقفوه الى حين يجبى وأى
من جبى يجتهد فيها لان الضرورة داعية الى ذلك وأى من جبى .

(٢٠) لا يوصلها الا لاحد من الخمسة المذكورين والحذر ثم
الحذر من المخالفة ، والحق تعالى يكون فى عونكم ويعمر دياركم
ويحى اولادكم ويكثر رزقكم وأن الجماعة حاسبوا الحاخام موسى
(الامام فى الصلاة) .

(٢٥) وما بقى فى جهاتة شىء فلا سبيل لاحد يتحدث فيه وأى
من يتحدث فى فرضه (الموضوع) يحذرنا منه الحق تعالى يجفل
الفاقية السلام وسلام . .

والبواقى الذى باقية على الناس من الجوالى يزن بما يرضى
الله للجباه الى . . . ويغرموا الفضة وما لهم شىء كذلك الجباية
أن كنا عندكم ذكروا لأن ما جبى منها الخمس من عليه يزن كل
نذر وهذا الفضل ما يؤخر نذر .

ترجمة الخطاب بالمحقي رقم (٢)
من العربية اليهودية الى العبرية *

- ١ — بعون الرب وهو صانع السموات والأرض ، لخلاصك
املت يارب ،
- ٢ . أنت سلام عظيم لكل من يحب شريعتك سلام للقريب والبعيد
: واليك .
- ٣ — السلام ، وليكن أهل بيتك في سلام . و سلام الرب مجدا
لشعبه يعطى ، ويبارك شعبه بسلام .
- ٤ . — المخدم المكنى (١)
- ٥ . — يقبل الأرض وينهى بعد ملازمة الادعية الصالحة بدوام .
- ٦ . — يقام المخدم السعادة عليه وعلو درجته في الدنيا .
- ٧ — والآخر تقبلها الله ت (٢) من آل مخدم المكنى ومن كل
داع مخلص .

(*) خطاب شخصي من عمير الجليلك بين اثنين من اليهود المصريين يرجع الى
القرن الثامن الهجري / الرابع عشر الميلادي كتب بالعربية اليهودية عن اشتهور
مشرقي مجلة

Keriat Sefer, pp. 119 - 200 - 201 - 202.

(١) المخدم المكنى هو المملوك .

(٢) ت ، تعالى .

٨ — بالاجابة والذي تحيط به العلوم الكريمة ان سبب تسطير .

٩ — ذلك العبودياه كثرة الشوق والتلف والتعطش والتشرف .

١٠ — الى نظر وجه المخدومي الله (ت) يقرب الاجتماع في مستقر .

١١ — رحمته قريب غير بعيد انه على كل شيء قدير وينهى الى

١٢ — علم المخدومي ان وصلت مشرفته فقبلها المخدومي المكنى
بقابلها .

١٣ — وشكر الله (ت) على عافية المخدومي وصحة مزاجه .

١٤ — والمد (٣) يذكر فيها بسبب السقارق الذي باسم المولى .

١٥ — عبد الواحد ابن خاله الا م م (٤) والذي باسم شمس
الدين العامل .

١٦ — فابتاعهم ال (مهم) هما والسخارج والصحون الذي طلبهم .

١٧ — (المخذ) من ال (مهم) في القاهرة بسبب الفرق والماردانيات .

١٨ — ايضا وذكر (المخذ) عن النصافي ان كنت لم اتعملتهم فلا .

١٩ — تعدت تشتريهم لكان ال (مهم) قد اشتراهم وال (خه) .

٢٠ — ما له غنا غنهم بسبب العالة فاتهم فاقعين جدا .

٢١ — وهما قماش عاتكى وهم عدة ١٢ وأما من امر .

٢٢ — رعد الكنافيات الذي نطلبهم (المخذ) مشرفته قاش ال (مهم) .

٢٣ — ارسل صحبة نصر الله بن الكارمي الكنافيات المذكورة

(٢) المروسي .

(٤) م م ، المخدومي المكنى

٢٤ — فغلم ال م م م ، ان نصر الله المذكور لم كان وصل الى
— المخذ فاختصر .

٢٥ — ال (م م) شراهم وان الحوايج المذكورة جميعهم يرسلهم
ال م م م .

٢٦ — صحبة شخص جمال معرفة الشيخ السني عبد الرحيم
ابن النشو .

٢٧ — وان ال (م م) اخذ من راب شهوئيل الف وثلاثمائة
برسم العون .

٢٨ — المذكورة وال (م م) يرسل معهم مع الجمال كتاب
بتفصيلهم .

٢٩ — كما ينبغي والمخذ يعلم الشيخ الفخر « موسى بن علم »
ان وصلت .

٣٠ — مشرفته صحبة ابن الذين عمر ! فقبلها الم م م حنين .

٣١ — قابلها وشكر الله (ع ت) على عافيته ، وصحة مزاجه .

٣٢ — المحروس ، وان وصلت والوداعة كما ينبغي فالله (ت)

٣٣ — لا يعد منا احسانه واحسان المخاديم (ه) ، أيضا .

٣٤ — وجزاكم على الله (ت) فان ال (م م)
... لكم (٦) .

٣٥ — بجزاء ولكن ذلك يخب الزلازل علم الصدقات كم (٧) .

.....

(٥) الخانيم ، المالك

(٦) ربما يمكن ان تكملها ، لا يقلر يتوب

(٧) ربما تقرا (على حركاتكم)

٣٦ — وعزم ال (م م) التوجه الى القاهرة ان شاء الله تعالى .

٣٧ — بعد تجديد تقبيل الأرض عن أيادي (المحدث) ثانياً .

٣٨ — ومن أيادي الاولاد الأغرة ومن يلوذ بمنزله المعمور .

٣٩ — وبين أيادي الشيخ الفخر موسى بن علم ومن يلوذ بمنزله .

٤٠ — وبين أيادي الشيخ الشمس عبد اللطيف أخيه وبين أيادي .

٤١ — الشيخ النجيب يوسف أنصونهم وبين أيادي الشمس .

٤٢ — عبد الواحد بن خاله ال (م م) ومن يلوذ بمنزله وبين أيادي .

٤٣ — الشمس الشمس عبد اللطيف وبين أيادي ولده الشيخ .

٤٤ — السني فرج الله ومن يلوذ بمنزله ومن أيادي المولى الأجل .

٤٥ — الشم الفخر موسى بن أبو المجد القائم بالصلاة ومن يلوذ بمنزله .

٤٦ — المبارك ومن أيادي الموفق يعقوب الإسكندري وولده .

٤٧ — شموئيل ومن يلوذ بمنزله ومن أيادي المولى تاج الدين بن فيروز .

٤٨ — وبين أيادي شرف الدين يحيى ومن يلوذ بمنزلهم المبارك .

٤٩ — وبين أيادي الشم الشمس عبد الحق الفيروزي ومن يلوذ .

٥٠ — بمنزله وبين أيادي جميع السادة الجماعة كبار .

٥١ — صفار ، ابقاهم الله تعالى والسؤال من صدقات كبار المحدث .

٥٢ — ان يبلغ كل احد منهم السلام ولسان النقص . (٦) ان .

٥٣ — انهي ال (م م) ذلك ان شاء الله تعالى .

الهامش :

(وحضر تسطير هاذة ال
عبودياه (٨) الم م فرج الله
الكارمى وهو يقبل الأرض
بين أيادى جميع من ذكر
فى هذه العبودياه ...
وحضر تسطير الم م شموئيل
وهو يقبل أيادى المخدمين
أيادى الجماعة المذكورين كل
واحد باسمه به ...
ومهما كان

فى يوم الاثنين فى الأسبوع وهو يوم ٢٥ (٩) .

من شهر تموز فى قلب الحزن الى بهجة

صفحة ٢

١ — يقبل الأرض بين يدي (المـ) ويسأل صدقاته ان
يقبل أيادى المخدم الم م

٢ — عبد الرحيم بن النشو ويعلمه ان لم تهاون .
شموئيل الم م فى كتاب الا

٣ — لم كان على أهبة وكان القاصد مستعجل والم م
يسأل صدقات السننى

٤ — عبد الرحيم انه لا يتهاون فى السلام على شمس الدين
ابن النشـ على [الد نى

٥ — وما سأل فيه بحيث لا يتاوب فيه على جارى عوايد
احسانه انهى ذلك وسلام

(٨) العبودياه : هذه الرسالة تمثل عمل الخايم لتسيده : وتغيرت عن
الخصوع له .

(٩) اقتس الكاتب ازنيا ١٢/٣١ .

ملحق رقم (٣)

نسخه توقيع برئاسة اليهود من انشاء القاضي محيى الدين بن عبد الظاهر

نسخته :

أما بعد ، حمدا لله الذى جعل الطاف هذه الدولة القاهرة
تصطفى لدمتها من اليهود رئيساً فريسياً ، وتختار لقومها كما
اختار من قومه موسى ، وتبهج لهم نفوساً كلما قدمت عليهم منهم
نفيساً .

والصلاة على سيدنا محمد النبى الامى ، والرسول الذى
اجمل الوصية بالملى والذى ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ،
ما هطل ولى ، وما نزل وسى ، فان معدلة هذه المملكة التى
تكتنف الملل والنحل والاحتياط وتغمرهم من انصافها واسعافها
بأوفر الانصباء وأوفى الأقساط ، وتلمهم من حبات الزمن اذا
أشتط ، ومن صرفها اذا شاطر ، وتضمهم كما ضمت النبوة الى
جناح النبوة الأسباط ، لا تزال ترقب الآل والذمة فى المسلمين ،
وتقضى لهم بحسن الخبزة ورعاية الحرمة ، تبيحهم من أمور دينهم
ما عليه عوهدوا وتمنحهم من ذلك ما عليه عوقدوا ، وتحفظ
نواميسهم بأخبار ، ويحمل مرادهم اذا شوفوها ، ويحسن مرآهم
اذا شوهدوا من كل اسرائيلى اجمل للتوراة الدراينة ، واحسن
لأسفار انبيائه اقتباسه ، واجمل التماسه ، ومن نبهته نباهته

التقدمة فما طعم اجتهاده يوما حتى صار وجهه للوجاهة في قومه ،
رأس الرياسة ، فأصبح فيهم معدم النظر ومعدوداً منهم بكثير ،
وموصوفاً بأنه في شرح أسفار عبرانيته حسن التفسير ، واستحق
أن بين شعبه أن يكون رأس الكهنة ، وبأن تصبح القلوب في
مجامعهم بحسن منطقة مرتبهة ، وبأن الجهالة بتثقيفه لشيعته
يُحجب عقائدهم عن أن تغدو متهنة .

ولما كان الرئيس فلان هو بمحاسن هذا التقريظ بهجة
ولجسد هذا التفويض مهجة ، ولما دح هذا الثناء العريض لهجة ،
ولعين هذا التعيين غمضها وليذ هذه الأيادي بسطها وقبضها ،
ولأبكار أفكار هذه الأوصاف متقاضيا ومقتضيا ، ومن أدنيبت
قطاف النعماء ليد تقدمته على غيظ من غص منها فاجتني غصها .

اقتضى حسن الأمر الشريف أن يميز على أبناء جنسه حيق
التمييز ، وأن يجاز له من التنويل والتنويه أجل ما جيز ، ورسم
الأمر العالي لا زال يجتاز فيجمل الاختيار ، ويغمر بالغيث الذي
يعم بنفعه الربا والوهاد والأثماد والبحار ، أن تفوض إليه رياسة
اليهود على اختلافهم من الريانيين والقرائيين والسمرية بالديار
المصرية ، حماها الله وكلاها .

فليجعل أسبابهم بالتقوى ، وغروسهم بالتدبير لا تذوى ،
رمقاصدهم لا يمازجها شك ولا شكوى ، وأنزل عليهم منامناً
يسلبهم ضعفنا حتى لا يفارقوا المن والسلوى . وليتق
الله فيما ذره ويأتيه ، ويجسن في اجتلاب القلوب واختلابها تأتيه
راياه والته حتى لا يقال كانه بعد ، لم يخرج التيه

وجماعة الريانيين فهم الشعب الأكبر والحزب الأكثر ،
معاملهم بالرفق الأجدي ، والبر الأجدر ، ولكونك منهم لا تمل

معهم على غيرهم فيما به من النفس الامارة بالسوء ، تؤمر وجماعة
القرايين المعروفون في هذه الملة بملازمة الأدلة والاختراز في أمر
الأهله ، فانصب لأمرهم من لم يتوله ، ومن كان منهم له معتقد
فلا يخرج عن ذلك ، ولا يخرج ولا يلجم منهم بلجام من نار انكار
من في ليلة سبته عليه لا ينسرج والشجرة فهم الشغب الدين اذن
الشظف اهله بحروبه ، ولم يك احدهم لطعم لكم ولا شرب بأكوله
ولا شروبه . فمن قدرت على رده بدليل من مذهبك في شروق كل
بحث وغروبه ، فأردده من منهج تحيده عن ذلك وهروبه ، والا فقل
له : يا سامري بصرت بما لم تبصروا به ، وليكن حكمك فيهم
بالبث ، وارفق بهم ، فان المنبت لا ارضاً قطع ، ولا ظهراً أبقى .
فاياك أن تكون ذلك المنبت ، ومهم بملازمة قوانينهم كيلا يعدوا
أحداً منهم في السبب ، واجعل أمور عقودهم مستتبه ، واحسن
التحرى والتحرير لهم في اتقان كل كتبه ، ولا تختار الا الأعيان من
كل « خزان » وديان .

ومن كان له من داود عليه السلام لحة نسب وله به حزمة
نسب فارع له حقه ، وأصحابه من الرفق أكرم رفقة والجزية ،
فهى لدمائكم وأولادكم ، وعلى دافعها لا دافعها وصمة ، ولأجلها
ورد من أذى ذمياً كنت خصمه ، وهى لكم من السيف اجاره ، وهى
أجرة دار الاسلام كما هى لاستحقاق المنفعة بها اجارة ، فأدوها ،
وبها نفوسكم فأدوها ، وأن تعدوا نعمة الله لا تحصوها .

فعددوا الطاف الله بها ولا تعدوها ، وداوم على ما زجر
التارك علامة ، ومن قصد منها خلاصة ، قل له في الملا واذا
خلاصه .

ومن ركن في امرتنا الى الاخلاق والاخلال ، وسكن الى
الاهمال ، ولم يرض بأن راية الدولة الصفرى على رأسه ، فأوسعه

انكاراً ، والزمه منها شعاراً ، وان قام بنصره منهم معشر حسن
فأرهم بغد العلامة ، من جريش الأفكار خثكاراً ، وخذهم بتجنب
الغش الذى هو للعهد مغير ، ومغيب ، واكفف من هو بما ينافيه
مغير ، ومعيب ، وأما من هو مجيب لذلك فهو لقصده محبب لا وانقل
طباعهم عن ذلك ، وان أبت على الناقل فانتقامنا يتلو ، قل لا يستوى
الخبيث والطيب .

وقد علم ان الذى تتعاطونه من نفخ فى البوق ، انها هو كما
قلتم للتذكار ، فاجتهدوا أن لا يكون لتذكار العجل الجسد الذى هو
خوار .

هذه وصايانا لك ولهم ، فقل لهم هذه موهبة الدولة واحسانها
اليكم ولطفها بكم وعاطفتها عليكم وبصرهم بذلك كلما تلا احساننا
اليهم .

يا بنى اسرائيل : (اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم) .

عن ابن عبد الظاهر ، تشریف الايام والعصور فى سيرة الملك
المنصور (انظر أيضا ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٨ ،
ص ٢٠ ؛ القلقشندي ، صبيح الأعشى ، ج ١١ ، ص ٣٨٦ ؛

Gottheil, A Cairo Synagogue Eleventh Century.

ملحق رقم (٤)

توقيع برئاسة اليهود للشيخ المذهب أبى الحسن المتطيب

ش ثامن شهر ربيع الآخر ٦٨٤ هـ (١٣ يونيو ١٢٨٥ م)
تولى الشيخ المذهب أبو الحسن بن الموفق بن النجم
ابن المذهب أبى الحسن بن سمویل المتطيب رئاسة اليهود
وكتب له ابن المكرم كاتب الدرج الشريف تقليداً

نسخته :

أنا لما ألقاه الله سبحانه إلينا من مقاليد الأمور ، وجعله في
أيدينا من صلاح الجمهور ، واثقا من نصره العزيز ، ومن آتاه نصره
فهو المنصور ، نراعى أحوال الرعايا ، ونوجب ملاحظة البرايا ،
لنعم بحياطتنا سائر الأمم ، ونحفظ لكل أمة ما بها من ذمم . فنحن
بحمد الله معتنون بمصالح الرعية ، وإن اختلفت ملهم وآراؤهم ،
وتفرقت مذاهبهم وأهواؤهم ، خلقاً شريفاً منا وسجية مباركة
تنسب إلينا ، وتروى عنا ، تحمل كل أمة على شروعا ونسلك
بها سبل أصلها وفرعها ، ونعتمد حفظ ذمامها ، وإيقاعنا موسها ،
والمحابة عن رئيسها ومرعوسها . ويساوى في المعدلة بين
قويهم وضعيفهم ، ونسأهم في الحق بين شريفهم ومشروفهم .

فالحمد لله على هذه النعمة التي علت النعم ، والهمتنا حسن
النظر في مصالح الأمم .

ولما كان الشيخ الجليل الرئيس الكافي ، المقرب الحكيم
المهذب تاج الحكمة ، ثقة الملوك والسلطين ، أبو الحسن
المتطيب ، شرح الله صدره ، ويسر أمره ، وروح سره ، ممن تقدمت
له رئاسة على أبناء جنسه ، وقام له شاهد على نبلة من سلفه ،
ومن نفسه ، وكان صدرا في أهل ملته ، ورئيسا في مذهبه وشرعته ،
قد شهر في عشيرته بديانته ، وعرف في قومه بكنايته وأمانته .
اقتضت الآراء الشريفة أن نجعل له الحديث في أهل ملته ، والرئاسة
على قومه وأمته . وخرج الأمر العالي لزال حاكما على الأمم ،
مالكا للعرب والعجم ، أن يفرض اليه رئاسة اليهود على سائر
طوائفهم ، الريانين والقرايين ، والسامرة بالقاهرة ومصر
المحروستين ، وسائر الديار المصرية تقديما له على كل قائل
يقوله ، ومقتد بفعله وعلماء بما هو عليه من الحياطة لأمر
رعيتنا به التي يعيننا ملاحظتها ، وثقة منه بما يأخذ به نفسه
من حراسة أحوالها التي يلزمنا تعهدنا ، ومحافظتها .

وأمرنا أن يعتمد في حق من وليناه أمرهم اصلاح فاسدهم .
وتقويم ما يدهم ، وأن يحملهم على منهج دينهم الذي يدينونه ،
ويسلك بهم سنن معتقدهم الذي يعتقدونه ، وأن يحسن السيرة
فيهم بما يقضى باستقامة أحوالهم ، ويفضى الى انتظام شملهم ،
وتألف أفعالهم وأقوالهم ، لتخلص لنا طاعتهم ، وتصح لنا
نصيحتهم .

فليأتمر معاشر طوائف اليهود والسامرة بأمره ، وليقفوا عند
حكمه وزجره ، ولا يخالف أحد منهم ما يحكم به من نص شريعته
له ، وعليه ، ولا يعارضه في الحق من ورائه ، ولا من بين يديه ،
ولا يفتح مجلس في صلاة الا بأمره ، وحكمه ، ولا يخرج أحد من
الجميع من مقدمة ورسمه ، ولا يتجره عليه متجره ، ولا يتوجه الى
غير حلمه متوجه ، وله أن يستنيب من يختاره من نواب الرئيس

المتقدم وغيرهم من يختاره ، وله أن ينضب لكل طائفة من يرتضى من تلك الطائفة ليحكم فيهم بمذهبهم ورأيهم ، ومن شاققنه أو واقفه أو عانده أو خالفه ، فله أن يؤذيه ، ويقم عليه الحد ، ويحرمه بمقتضى شريعته على ملته .

فليتمسك بالدين ولا يخرج عن « سنته » المستبين ، وليتلق هذا الاحسان بما يجب من شكر ، والاعتراف بخزيل بره ، وليبتهل هو وشعبه بالشكر لانعامنا والدعاء باعزاز نصرنا ودوام أيماننا .

فمن قرأ هذا المرسوم الشريف أو قرأ عليه من كافة النواب والشادين ، وسائر الولاة والمتصرفين ، فليعمل به وليقف عند موجبه ، وليوعز باكرام الربيب ، المذكور واحترامه ، ومعرفة قدر ما قلدناه واعانتة على ما وليناه .

والخط الشريف أعلاه حجة بمقتضاه .

عن ابن عبد الظاهر ، كتاب تشريف الأيام والعصور

انظر ايضا ابن الفرات ، تاريخ ابن الفرات ، ج ٨ ، ص ١٨

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (٥)

من اللغة العربية اليهودية الى العربية (*)

- ١ — الباقي. من فسقه (أنصبة — أقساط) الخراج (**) دفع
- ٢ — الشيخ ابن الخير دينار
- ٣ — الشيخ ابن سدور فرح دينار
- ٤ — الشيخ بن سبعل بن السكرى دينار
- ٥ — ابن عمه دينار ونصف
- ٦ — الشيخ أبو منصور ابن حبيب دينارين
- ٧ — الشيخ ابن آل اعلا اليهودى نصف دينار
- ٨ — الشيخ الاعلى بن شعبا نصف دينار
- ٩ — الشيخ أبو منصور التستري دينار
- ١٠ — الكاتب الذى دار الماط نصف دينار

(*) وثيقة تضم بعض أسماء دافعى المكوس غير مؤرخة كتبت باللغة العربية اليهودية عن .

Gottheil, Fragments from the Cairo Genizah in the freer Collection, pp. 66, 86, 70.

(**) الخراج ، ضريبة الجوالى المتحصلة .

- ١١ — ابن الترمذی ربع دينار
- ١٢ — الشيخ ابن الحسن صباغ نصف دينار
- ١٣ — ابن أبوه ربع دينار
- ١٤ — ابن سعد ابن النقاسی ربع دينار
- ١٥ — ابن الرقا ربع دينار
- ١٦ — ولد اسحق أبو فرح ربع دينار
- ١٧ — صهر نسیم ثمن دينار
- ١٨ — ابن عمران الطیب ربع دينار
- ١٩ — ابن سهل الشراپی ثمن دينار
- ٢٠ — ابن مفرج الأبرزی ثمن دينار
- ٢١ — ابن بوسیر نصف دينار
- ٢٢ — الشيخ أبو الحسن صدقه نصف دينار
- ٢٣ — الشيخ أبو زکری بن سوجمار نصف دينار
- ٢٤ — أبو الفرج نسیم نصف دينار
- ٢٥ — أبو زکری بن منشه ربع دينار
- ٢٦ — أبو نصر بن المقوتن وشریکه ربع دينار
- ٢٧ — موسى بن المجانی ثمن دينار
- ٢٨ — نسیم المغربي ثمن دينار
- ٢٩ — أبو الکبیر الصیرفی قیرتین

- ٣٠ — أبو عمران عند الشرطة ثمن دينار
- ٣١ — أبو رحمه ربع دينار
- ٣٢ — أبو عمران بن صجير ربع دينار
- ٣٣ — أبو عمران ربع دينار
- ٣٤ — ابن نصر بن مختار ربع دينار
- ٣٥ — أبو الخير الجير ربع دينار
- ٣٦ — مولاى السيد بن منصور نصف دينار
- ٣٧ — ابن سعد بن آل قطايف نصف دينار
- ٣٨ — ابن عمران بن الخياط ربع دينار
- ٣٩ — أبو الحى ثمن دينار
- ٤٠ — أبو الحسين بن آل عابد وصهره هبة الجميع
- ٤١ — وصهره أبو الفرج نصف دينار
- ٤٢ — صدقه آل صفين ربع دينار
- ٤٣ — صدقه آل زجاج ربع دينار
- ٤٤ — ابن آل حوسين الذهبى ربع دينار
- ٤٥ — طيبان ربع دينار
- ٤٦ — أبو الحسن صدقه بن شمعن ربع دينار
- ٤٧ — السيد أبو اسحق بن العسال ربع دينار
- ٤٨ — فرج بن نحوم ربع دينار

- ٤٩ — أزهري بن أزهري ربع دينار
- ٥٠ — الشيخ ابن إسحق بن حجاج ربع دينار
- ٥١ — الشيخ ابن إسحق الفضي ربع دينار
- ٥٢ — الشيخ أبو يوسف ابن آل ... ربع دينار
- ٥٣ — خلف الزييات .. ثمن دينار
- ٥٤ — ابن سرور صدر المغربي ربع دينار
- ٥٥ — أبو موسى هارون الجهيز (*) ربع دينار

(*) الجهيز لموظف في ديوان المال .

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (٦)
من العربية اليهودية الى العربية (*)

(١) فليباركهم الرب (٢) المقيمين بمصر (٣) ناظر الجوالي
بيحرق (٤) كارهي اسرائيل من الأضل (٥) انتبهوا لانفسكم وتزن
كل واحد جاليتيه (٦) والمغرم الذي نابها وتعلموا أن احدا
من (٧) عندنا ما يجي اليكم وما يجبي منكم الا (٨) الاعينال
(العمال) والمقدم والصيرفي انتبهوا وجهزوا تعلموا بان ما
(٩) حالكم ما على احد عتب وقد أنذرناكم (١٠) واما امر الطباخين
تعلموا بأن ما (١١) يجوز أن يطبخ للقاهال الا شخصاً مخلصاً في
تطبيق امر الشريعة مؤهلاً لذلك الأمر لأنهم (١٢) قالوا عليهم
السلام شخص واحد شاهد مخلص في ايمانه ترضى شهادته في
المحرمات ما يجوز (١٣) من يعمل شاهداً الا شخصاً ترضى شهادته
او مخلص في عقيدته وان كان (١٤) على وجه الصفة يجوز أن
يؤكل من يديه والا (١٥) كان نحس قليل دون لا يجوز من يعتبر
به (١٦) ولا من يأكل من يديه شيئاً وقد بلغنا أن هؤلاء (١٧) الذين
يطبخوا عندكم تناحسوا وانتهجوا حرمة السبت (١٨) وتحدثوا
بالوشايات واذا جاعنا مصر اخذنا (١٩) البيئة على كل واحد
بما حصل منه وتأخذ (٢٠) الحق منه والآن لا يمكن احد منهم أن

(*) وثيقة تحذير من رئيس الطائفة رابي يهوشوع من التعامل مع الجزارين
الذين لا يذبحون طبقاً للشريعة اليهودية ، ترجع الى منتصف القرن ٨ هـ / ١٤ م ،
كتبت بالعربية اليهودية ، عن أشتور .

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 84, 85.

يطبخ (٢٢) واذا طبخ يكون وقع تحت عبء طهارة الذبح لا يأكل أحد منهم (٢٣) شيئاً يطبخ الا من يكون رجلاً جيداً ويجيب (٢٤) خطوط الجماعة بأنه يهودى جيد (كاشير) (أى مؤهل وفقاً للشرعة) يصلح (٢٥) أن يطبخ للقاهال فأنتم احترزوا على أنفسكم وعلى (٢٦) دينكم فأى من كان نحساً أبعده (٢٧) لا تكلموه ولا تتعاملوا معه لأن من يكون شريكاً (٢٨) لا يجوز القرب منه ويجب البعد عنه ، كقول الحق تعالى (٢٩) فى شريعته الطاهرة فى حق ذاتان وأبى رام (٣٠) وابتعدوا عن خيمة هؤلاء الأشرار (٣١) وإياك من المخالفة فى شىء مما ذكرناه (٣٢) الحق تعالى يكون عونكم يعمر دياركم (٣٣) ويجمع شملكم ويجعل العاقبة ..
وسلام .

ملحق رقم (٧) .

وصية رئيس اليهود .

« وعليه بضم جماعته ، ولم شملهم باستطاعته ، والحكم فيهم على قواعد ملته ، وعوائد أثنته في الحكم اذا وضع له بأدلته ، وعقود الانكحة وخواص ما يعتبر عندهم فيها على الاطلاق ، وما يفتقر فيها الى الرضا من الجانبين في العقد والطلاق ، وفيمن اوجب عنده حكم دينه عليه التحريم ، واوجب عليه الانتياد الى التحكيم ، وما ادعوا فيه التواتر من الاخبار ، والتضافر على العمل به مما لم يوجد فيه نص واجمعت عليه الاحبار ، والتوجه بقاء بيت المقدس الى جهة قبلتهم ، ومكان تعبد اهل ملتهم ؛ والعمل في هذا جميعه بما شرعه موسى الكليم ، والوقوف معه اذا ثبت انه فعل ذاك النبي الكريم ، واقامة حدود التوراة على ما انزل الله من غير تحريف ، ولا تبديل لكلمة بتأويل ولا تصريح ، واتباع ما أعطوا عليه العهد ، وشدوا عليه العقد ، وابتقوا به دماءهم ، ووقوا به دماءهم ، وما كانت تحكم به الانبياء والربانيون ، ويسلم اليه الاسلاميون منهم ويعبر عنه العبرانيون ؛ كل هذا مع الزامه لهم بما يلزمهم من حكم أمثالهم [اهل] الذمة الذين أقروا في هذه الديار ، ووقاية أنفسهم بالخضوع والصفار ، ومد رعوسهم بالاذعان لأهل ملة الاسلام ، وعدم مضايقتهم في الطرق وحيث يحصل الالتباس بهم في الحمام ، وحمل شعار الذمة الذي جعل لهم جليلة العمايم ، وعقد على رعوسهم لحفظهم عقد التمايم ؛ وليعلم أن شعارهم الأصفر ، موجب [لثلا] (١) يراق

دمهم الأحمر ، وأنهم تحت علم علامته آمنون ، وفي دعة أصائله ساكنون ؛ وليأخذهم بتجديد صبغة في كل حين ، وليأمرهم بملازمته ملازمة لا تزال علائها على رعوسهم تبين ، وعدم التظاهر بما يقتضى المناقضة ، أو يفهم منه المعارضة ، أو يدع فيه غير السيف وهو اذا كلم شديد المعارضة ، وله ترتيب طبقات أهل ملته من الأحرار فمن دونهم على قدر استحقاقهم ، وعلى ما لا تخرج عنه كلمة اتفاقهم ؛ وكذلك له الحديث في جميع كنائس اليهود المستمرة الى الآن ، المستقرة بأيديهم من حين عقد عهد الذمة ثم ما تأكد بعده بطول الزمان ، من غير تجديد متجدد ، ولا احداث قذر متزيد ، ولا فعل شئ مما لم تعقد عليه الذمة ، ويقر عليه سلفهم الأول سلف هذه الأمة ، وفي هذا كفاية وتقوى الله وخوف بأسنا رأس الأمور المهمة .

وصية رئيس اليهود

عن ابن فضل الله العمري ، كتاب التعريف بالمصطلح الشريف ،
انظر أيضا

Gottheil, A Cairo Synagogue Eleventh-century.

ملحق رقم (٨)

وصية رئيس السامرة

« ولا يعجز عن لم شعث طائفته مع قلتهم ، وتأمين سربهم
الذى لو لم يؤمنوا فيه لأكلهم الذئب لذلتهم ؛ وليصن يحسن
السلوك دماءهم التى كأنها صبغت عمامتهم الحمر منها بما طل ،
وأوقد لهم منها النار الحمراء فلم يتقوها الا بالذل ؛ وليعلم أنهم
[شعبة] (٢) من اليهود لا يخالفونهم فى أصل المعتقد ، ولا فى
شئ يخرج عن قواعد دينهم لمن انتقد ، ولولا هذا لما عدوا فى أهل
الكتاب ، ولا قنع منهم الا بالاسلام أو ضرب الرقاب ؛ فليبن على
هذا الأساس ، ولينبىء قومه أنهم منهم وانما الناس أجناس ،
وليلتزم من فروع دينه ما لا يخالف فيه الا بأن يقول لا أساس ؛
واذا كان كما يقول : انه كهارون عليه السلام فليلتزم الجدد ،
وليقيم من شرط الذمة بما يقيم به طول المدد ، وليتمسك بالموسوية
من غير تبديل ، ولا تحريف فى كلمة ولا تأويل ؛ وليحص عمله فانه
عليه مسطور ، وليقف عند حده ولا يتعد طوره فى الطور ؛ وليحكم
فى طائفته وفى انكحتهم ومواريثهم وكنائسهم القديمة المعقود
[عليها] بما هو فى عقد دينه ، وسبب لتوطيد قواعده فى هذه
الرتبة التى بلغها وتوطينه » .

وصية رئيس السامرة

عن ابن فضل الله العمرى ، التعريف بالمصطلح الشريف ،
انظر أيضاً

Gottheil, A Cairo Synagogue Eleventh-century.

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (٩) من العربية اليهودية الى العربية (*)

(١) يعلم المجلس السامى عظم الله مجده أننا (٢) مضيئنا
الى خدمة المولى فخر القضاة (١) (٣) دام ظله واجتمعنا به في
دار (٤) الامارة وانعم في حقنا بما (٥) لا يمكن وصفه وكتب
(٦) كتاب الى مولانا السلطان الملك (٧) الناصر (٢) عز نصره
(٨) وانعم فيه ... في (٩) حقنا انعاماً عظيماً ... (١٠) ما قال انه
غلام (٢) مولانا (١١) في الكلام وقال يرغب .

الصفحة الثانية

(١) ومن جملة ما قاله للسلطان (٢) في الكتاب « انت تعلم
محبتة (٣) من قديم واخلاصه في حق مولانا (٤) وانت اخبر به

(★) وثيقة تقرير عن بذل مجهود في بلاط السلطان المملوكى ، ترجع الى
اواخر القرن السابع الهجرى / الثالث عشر الميلادى ، كتبت بالعربية اليهودية
عن اشتور :

Histoty of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 63, 64.

(١) هو فخر الدين ابراهيم بن لقمان .

(٢) هو الناصر محمد بن قلاوون .

(٣) الغلام ، الخادم .

عنى (٥) فقلت له ايش يكتب الا هو (٦) تفضل-وكتب والمولى ..
(٧) باتم سلام (٨) الى المولى الناجيد تعظم مجده (٩) والى رابى
(معلمنا) حننايل تعظم مجده وكلكم مخدمين (ممالك) الى
السيد الصديق الامام فى الصلاة وهذه قارورة من العطور ولها
حلقتين وهى قارورة من عطر جميل وثمانه يخبى منه وزن مثقال
سيروا الى النفيس حتى يروح يأخذه .

يمين اليهود

« انتى والله والله العظيم ، القديم الأزلى الفرد الصمد ،
القديم الواحد الأحد ، المدرك المهلك ، ياعث موسى بالحق ، وشاد
عضده وأزره بأخيه هارون ، وحق التوراة المكرمة وما فيها وما
تضمنته ، وحق العشر كلمات التى أنزلت على موسى فى الصحف
الجوهر ، وما حوته قبة الزمان ، والا تعبدت فرعون وهامان ،
وبرئت من إسرائيل (١) ، ودنت بدين النصرانية ، وصدقت مريم
فى دعواها ، وبرأت يوسف النجار ، وأنكرت الخطاب ، وتعمدت
الطور بالقاذورات ، ورميت الصخرة بالنجاسة ، وشركت بخت
نصر (٢) فى هدم بيت المقدس وقتل بنى إسرائيل ، وألقت العذرة
على مظان الأسفار ، وكنت ممن شرب [من] النهر ومال الى
جالوت ، وفارقت شيعة طالوت ، وأنكرت الانبياء ، وذلت على
دانيال ، وأعلمت جبار مصر بمكان ارمياء وكنت مع البغى والفواجر
يوم يحيى ، وقتلت : ان النار المضيئة من شجرة العوسج نار
افك ، وأخذت الطرق على مدين ، وقتلت بالعظائم فى بنات شعيب ،
وأجلبت مع السحرة على موسى ، ثم برئت ممن آمن منهم ، وكنت
مع من قال : اللحاق [اللحاق] لنذكر من فر ، وأشرت بتخليف
تابوت يوسف فى مصر ، وسلمت الى السامرى ، ونزلت أريحا
مدينة الجبارين ، ورضيت بفعل سكتة سدوم ، وخالفت أحكام
التوراة ، واستبحت السبوت وعدوت فيه ، وقتلت ان المضلة
ضلال ، وان الحنكة محال ، وقتلت بالبذاءة على الله فى الأحكام ،

وأجزت نسخ الشرائع ، واعتقدت أن عيسى بن مريم المسيح الموعود به على لسان موسى بن عمران ، وانتقلت عن اليهودية الى سواها من الأديان ، وأستبحت لحم الجمل والشحم والحوايا وما أختلط بعظم ، وتأولت أن أكل ثمنه غير أكله (١) ، وقلت مقالة أهل بابل في ابراهيم ، والا أكون محرماً حرمة تجمع عليها الاحبار ، وتقلب عليها حصر الكنائس ، ورددت الى التيه ، وحرمت المن والسلو ، وبرئت من كل الاسباط ، وقعدت عن حرب الجبارين مع القدرة والنشاط .

يمين اليهود

عن ابن فضل الله العمري ، التعريف بالمصطلح الشريف ؛
وانظر أيضاً

Gottheil, A Cairo synagogue Eleventh-cenury.

يمين السامرة

وهى على نحو من يمين اليهود ، لأنهم منهم ؛ وقد قال العلماء ؛ « ان وافقت أصولهم أصول اليهود أقروا [بالجزية] (٣) والا فلا » . وقد خرجت لهم نسخة يمين تفردهم لوضع خلافهم لفرق اليهود وهى :

« أقول وأنا فلان ، اننى والله والله العظيم ، البارىء ، القادر ، القاهر ، القديم ، الأزلى ، رب موسى وهارون ، منزل التوراة والألواح الجوهر ، منقذ بنى اسرائيل ، وناصب الطور قبلة للمتعبدين ، والا كفرت بها فى التوراة ، وبرئت من نبوة موسى ، وقلت بأن الامامة فى غير بنى هارون ، ودكيت الطور ، وقلعت بيدى اثر البيت المعمور ، وأستبحت حرمة السبت ، وقلت بالتأويل فى الدين ، وأقررت بصحة توراة اليهود ، وأنكرت القول بان لا مساس (٤) ، ولم اتجنب شيئاً من الذبائح ، وأكلت الجدى بلبن أمه ، وسعيت فى الخروج الى الأرض المحظور على سكنها ، واتييت النساء الحيض زمان الطمث مستبيحاً لهن ، وبت معهن فى المضاجع ، وكنت اول كافر بخلافة هارون ، وانفت منها أن تكون » .

يمين السامرة

عن ابن فضل الله العمرى ، التعريف بالمصطلح الشريف
انظر أيضاً ،

Gottheil, A Cairo Synagogue Eleventh Century.

ترجمة اتفاق الخطوبة بالملحق رقم (١٢) (*)

(١) نقول نحن الشهود الواضعين خطوطنا آخر هذا المسطور أن لما كان يوم (٢) الأربعاء ثالث يوم من شهر تشرى عام ١٣١٥ م حسب التقويم في مدينة منية عمر (٣) التي هي على نهر النيل حيث مكان سلطة سيدنا وعظيمنا المبجل بيتنا وموطن مجدنا وموئل (٤) فخرنا وتاج رعوسنا ، ونور جفوننا الذي هو الغالى على نفوسنا وحامل .

(٥) اسم الرب في وسطنا وهو زعيم جبالنا من الراكبين أو المشاه هو نفسنا وهو تاجنا افراهام الرب مشرق الطلعة (٦) وهو أيضا الباطش العظيم حامل لواء الربانيين وهو الذى يحمل مجد كل اولى الفطنة وهو الذى يتزعم كل الزعماء وهو رئيس الناجيين .

(٧) هو السخى بين الاثرياء وعظيم اليهود وهو بمثابة الاب في كل امر عظيم وهو اسد التوراة الذى هو نسل الاقوياء (٨) وهو حامل المجد وهو شعلة الجمارا وهو رئيس اكاديمية التوراة وهو فى كل طرق الزمان هو الراعى الامين .

(*) اتفاق خطوبة يرجع الى عام ٧١٥ هـ / ١٢١٥ م كتب بالارامية والعبرية

ومن بداية سطر ١٠ بالعبرية ، عن اشتور .

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 74-75.

(٩) هو أمير للشعب لا يصمد ، فليكن اسمه أبديا وهو كالقمر قائم الى الأزل يخدم الإله ويقوم على (١٠) تمجيده وليكن محبيه كما تشرق الشمس في عظمته وقد حضرت الناس عندنا نحن الذين نوقع .

(١١) أدناه رشيدته بنت السيد اسحق امام الصلاة بنت السيدة شثرت (شاريت) فلتكن روحها في جنة عدن وهي السيدة الصالحة .

(١٢) الصديقة المتواضعة قالت لنا أشهدوا على واشتروا مني الآن وأنا لا مقهوره .

(١٣) ولا مجبوره ولا مريضه ولا ... الا بقلب سليم وبعقل سليم اننى قد ارتضيت (١٤) بهذا الزواج من السيد يسحاق بن موشى ر [وبن] رحمه الرب واسكنه فسيح جنته . ان يكون زوجى وأوصلنا عشرة دنائير (١٥) [مقدم] ويكون لى عليه مؤخر ثلاثون ديناراً صرف كل دينار عشر (١٦) درهم نقره (*) درهم نقره وان يكون سكنى بيدى وارتضا السيد يسحاق المذكور (١٧) آنفا بها نسب اليه وان يسير معها مثل بنى اسرائيل مع بنات اسرائيل حسب الشريعة (التوراة) .

(١٨) وحسب (النهاياخاه) وان رشيدته العروس المذكورة أعلاه تعد سبعة أيام كاملة (١٩) وتقوم بالغطاس (الاستحمام) فى مياه الحمام الشرعى وانها تربي ولد العريس المذكور موسى (٢٠) مدة عشر سنين وتقوم بجميع ضرورياتها ثم ان العريس السيد اسحاق (٢١) المذكور آنفا اقنى منه (التزام) ان يكون السيد

(*) الدرهم النقرة ، الفضة الخالصة .

ابراهيم المصلى بالمصلحين في المعبد (يهودا) المرحوم في تسليم
(٢٢) قيمة الشبكة وان يكون يده بيده وحكمه لحكمه (العريس)
ثم ان رشيد العرويس (٢٣) المذكور اعلاه التزمت (أو وكلت)
ان يكون رشيد الذي يقوم بالصلاة بالجمهور أخوها وهو ابن
النسب اسحق (٢٤) وكلها في قبض الشبكة التي لها وجعلت يده
كأنها يدها وحكمه كحكمها (٢٥) وحينئذ أخذنا من أيديهم قتيان
(التزام) كامل ونهائي بلفظة من الآن بكل وسيلة مرضية عنها
شرعا من التزام (٢٦) برغبتها بلا ضغط ابدا مما قد يبطل العقد
وكلاهما عارف بالشروط على كل ما كتب (٢٧) وكل ما هو مفسر
فيما هو مدون أعلاه مما هو مدون بين أسطر الوثيقة بشكل صحيح
وذلك هو ما ينفذونه وما كان (٢٨) اما ما كتبناه ووقعنا عليه ليكون
ذلك حجة وبرهاناً وكل ذلك واضح وصريح وقد قام بالاشراف
عليه .

اليعازر بن خلفون

رحمه الله

(افنير اللاوى) المعلم

ابن موشى اللاوى

رحمه الله

ملحق رقم (١٣)

عثر في وثائق الجنيزة على وثيقة زواج لا تتضمن اسم العريس أو العروس بالكامل ، وبعد فحص الوثيقة تبين أن اسم العريس هو « يشوعاه بن داود » واسم العروس « شفيع بنت اسحق هاكوهين » وفي تلك الوثيقة ذكر في جانبها اسم رابي داود الناجيد بن رابي ابراهام .

(★) وثيقة زواج ترجع الى عام ٦٩٢ هـ / ١٢٩٢ م كتبت باللغة العبرية

والارامية عن اشتور .

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 62, 63.

ونقلها الى العربية .

ملحق رقم (١٤)

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٤) (*)

يرجع تاريخ هذه الوثيقة الى عام ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م نجد قائمة بما قدمه الزوج اليعازر بن رابى يشوعنا الى زوجته شميسه بنت يعقوب .

(١٢) وهذه هى القائمة لما سلمته أولا خلال بفصوص زرقاء ولولى رقيق تريمسات عنبر .

(١٣) بأربعة دنائير مشعل مطلق وملعقة فضة بدينار ، وحد سير ذهب أهوازي وسلسيتين بفصوص .

(١٤) وأطراف ذهب مرقوم بستة دنائير قجيحة حريري اسكندري مقصور بخمسة دنائير .

(١٥) ثلاثة دنائير توبين بيض أحدهم برعوس أخماس مذهبه بأربعة دنائير .

(١٦) قجيحة نقر بأسود بـ (?) دنائير قجيحة معتقه باثنين دينار بخلطاق .

(*) وثيقة زواج ترجع الى عام ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م ، كتبت بالآرامية والعربية اليهودية وقد اعتمدنا على الجزء العربى اليهودى من سطر ١٢ الى سطر ٢٠ عن اشتور .

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah, pp. 67, 68.

(١٧) اثنين دينار نقاب (١) ... بحاشيه سودا باثنين دينار بدن
أبيض بحاشيه .

(١٨) به . حمرا وفرخ . — (ذ) هب بأربعة دنانير ١٠٤ ازار بأربعة
دنانير .

(١٩) ملحفة . .

(٢٠) لحاف وطراحة ستة دنانير . خلطين مطرزين ومنشفة
بائين صندوقى وفى النهاية ينبغى أن نذكر أنه فى هذه الوثيقة
أيضا يوجد شرط بخصوص اجراء الحمام الطقسى حسب الشريعة
اليهودية من أجل التطهير من الحيض .

ملحق رقم (١٥)

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٥) - (*)

- (١) نقول نحن الشهود الواضعين خطوطنا أخبره ان لما كان في اليوم الخامس .
- (٢) وعشرين من شهر تشرى سنة ١٦٠٧ طبقاً للتقويم اليهودي (**).
- (٣) الذى درجنا عليه هكذا في فسطاط مصر التى على نهر النيل حيث تستقر حضرت .
- (٤) الينا موقعة ابنة ارميا اللاوى المذكورة في داخل هذه الوثيقة ونفذ منها بيعة كامله .

(*) وثيقة تنازل عن عقد زواج ترجع الى مدينة الفسطاط عام ٦٩٥ هـ / ١٢٩٥ م كتبت المقدمة بالعربية اليهودية أما باقى النص فكتب بالآرامية مت دخلا مع العربية. اليهودية عن أشتور :

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah, pp. 66, 67.

(**) التقويم اليهودي . التقويم العبرى معقد للغاية ، فيجعل نقطة بدايته لحظة كونية لا تاريخية هي خلق العالم ، وقد حدد حاخامات اليهود تاريخ بدء الخليقة على أساس التواريخ التوراتية بعام ٣٧٦٠ قبل الميلاد ، وحسب تقويمهم يصبح عام ١٩٧٤ م هي سنة ٥٧٢٤ يهودية (مجموع ٣٧٦٠ + ١٩٧٤) ويمكن التوصل للسنة اليهودية بإضافة تاريخ خلق الكون الى التاريخ الميلادى انظر : المسيرى ، موسوعة المفاهيم ، ص ١٢٩ .

(٥) كالمها لآخاه أنه أبرت زوجها الشيخ إبراهيم الكاهن
ابن الشيخ رشيد .

(٦) من المؤخر المذكور باطنها ومن المهر ومن سائر الحقوق
والدعاوى . .

(٧) ومن كل ما تدعى به النساء على الرجال ومن سائر .

(٨) الايمانات والحرمانات وما يتبع ذلك من الازل وحتى الآن
ونفذ منها القنيان على جميع .

(٩) ذلك بما هو صالح لأن تتصرف فيه بكلمة منذ الآن وذلك
وفقا لما أبطله كل الحاضرين المبطلين .

(١٠) وبكل الشروط ذلك حسب رغبتها بدون أى قهر
وأصبح ذلك كله واضحا وقائما ومعدا .

الشاهد

سعديا بن يهوذا

رحمة الله

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٦)
من العربية اليهودية الى العربية (*)

ب ي ع (١) ، ع م ي (٢) ، ع ش و (٣)

(١) لما كان بتاريخ يوم الأربعاء .

(٢) ثامن عشر من شهر سيفان عام .

(٣) ١٤٨٢ . حسب التقويم .

(٤) الذى اعتدنا عليه فى مدينة ،

(٥) القاهرة المجاورة لفسطاط ،

(٦) مصر والتى على نهر النيل .

(٧) حضرنا . نحن الواضعين خطوطنا (تواريخ)

(٨) فيه . أخيراً . وإشهدنا على .

(*) وثيقة زواج أخ من أرملة أخيه المتوفى ، ترجع الى عام ٨٨٧هـ / ١٤٨٢م ،

كتبت بالعبرية اليهودية . عن اشتور :

History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Genizah,
pp. 112, 113.

(١٠) اختصار بعون الله .

(١١) اختصار بمعنى عون من الرب .

(١٢) اختصار لصانع السموات والأرض .

(٩) ك ر (حضرت المبجل) رابى يهوشوع بن ك ج ق
(حضرت الجاؤون) الذى آتى من نسل الذى نير نظرنا بالنظر
اليه .

(١٠) يوسف الناجيد طيب الله سراه والسيدة فرج .

(١١) أرملة ك ج ق الذى نير أعيننا بالنظر اليه شلوموه .

(١٢) طيب الله سراه ، ووقع الاتفاق بينهم انه .

(١٣) ارتضى ان يقيم شريعة اليوم أى يتزوجها وقيم شريعة
الزواج من زوجة أخيه بعد وفاته .

(١٤) وهى أيضا راضية بذلك ، ووقع الشرط .

(١٥) بينهم انه يسوى بين الزوجتين ، ليله .

(١٦) للزوجة الأولى وليلة للزوجة الثانية ، وكذلك المدة التى

(١٧) يقيم فيها فى دموه عندما يحضر .

(١٨) يقيم عندها نظيرهم .

(١٩) وما يقوم عند زوجته الأولى الا يومين .

(٢٠) فى الجمعة فى هذه المدة ، وانها ارضت فى الكسوة الماضية

الصفحة الثانية :

(١) بخمسة عشر اشرفى ونصت .

(٢) ولم يتأخر لها فى ذمة

(٣) المنتقل شىء قل ولا جل

(٤) غير المؤجر بشرط ان يحصل

- (٥) اليوم وانهم يكونوا على قلب واحد
- (٦) وبنفس راضية ومتى خرج
- (٧) احد عن الشروط المذكورة يكون .
- (٨) ملتزم بعشرة اشرفى وكان
- (٩) ذلك منهم بعقد متفق عليه .
- (١٠) بما هو متعارف عليه ، ليقوم كل منهم ان يلتزم بما جاء في العقد .
- (١١) من الآن برضاها بدون قهر وقع على اى منهما وذلك هو العرف العام ،
- (١٢) ومن انتهج ما قد كتب به القلم .
- (١٣) يكون ملتزماً بعشرة دنانير اشرفية (*) .
- (١٤) وكل ذلك وقع بالحق .

(*) دنانير اشرفية . نسبة الى الدنانير التى أصدرها السلطان الأشرف

جرباى . . .

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٧)
من العربية اليهودية الى العربية (*)

اسم المرسل باطنه يحيى
يهوده بن جوه
وقت سعيد

- (١) التقويم السعيد في ليلة الاحد ثامن
(٢) يوم شهر طيب عام ١٤٠١ م حسب فروق التقويم على
(٣) العريس الشيخ بن الرابي يهودا برشلومو
(٤) فلتكن روحه في جنة عدن بن الرابي مائير فلتكن روحه
في جنة عدن يديع بن جوا العروس العذراء الرشيد
(٥) التي تدعى دولسا بنت الرابي يسحق فليعيش حياة طيبة
ابن يوسف

(٦) يديع نعمن

المؤخر

(٧) المقدم

٦٤

٢٠

(*) عقد زواج يرجع الى سنة ٩١٧ هـ / ١٥١١ م كتب بالعربية اليهودية :
عن :

Gottheil, Fragments from the Cairo Genizah in the freer Collection, pp. 178, 180, 182.

(٨) المضاع زينة يد العروس على العريس وتُحسوتها عليه
والشقا

(٩) تحت يد العريس الندونيا (بائنة العروس)
خاتم ذهب وهو ملك ...

(١٠) رداء (فستان) وأملاك وثياب ذهب بطراطير وثياب
ذهب من كشمر

(١١) لولو ورقاص ذهب زيق ذهب بزاوية ثلاث ازواج اساور

(١٢) فضة واحد مطلية خمس خواتم فضة بفصوص أحدهم

بفص ساذج يساوى

(١٣) ٤ دنانير وخاتم عقيق و ٤ سلاسل وحلق عاج

(١٤) منديل سكندري بقصب (٤)

(١٥) نصف منديل بقصب نصفين منديلين سبكندري

منديل (٤) الأول (٢) مرسى بجبة حرير

(١٦) بعشرين الأول بنصف فضة بحق قصب وسمله هرمزى

بنصف فضة سلطاني

(١٧) بعشرين الأول بنصف فضة بحق قصب منديل هرمزى

بنصف فضة بقصب ومرتعش (نوع من الثياب)

(١٨) بخنق هرمزى دم الغزال بـ ٨ دنانير

(١٩) اسطنبولى بخناق هرمزى بـ ٨ اسطنبولى

رفقين وشدود (٣) (٤) وطرح وعصايب

(٢٠) زعبوط مغربى (٥) زعابيط وغطا قناديل وغير ذلك عدا

(٣) (١٠) (١٠) الثمين

(٢١) كاملية كامكه بلدى أزرق وكاملية كمكه أخضر

(٥)

(٥)

(٢٢) قشر بادی ابیاری غویه دم الغزال سایه
جوخ قرمزی (٤)

الوجه الثانى من الصفحة

(١) ستارة بیض بحواشی حریر دائر-قصص
... (٣) بحواشی حریر

(٢) ملايتين بیض ومنتدیل أبيض (٢)
(٤) . . .

(٣) وخده سفاری بیض

(٤) وتم زفافهما فی ليلة الخميس ثانی عشر يوم من شهر
تاریخه الشاهد الثانی

(٦) والکتوباه (عقد زواج) أخذها صموئیل کرابیلس
(طرابلس) فلیذكر بالخير

(٧) الحاشر لیوصلها لوالد العروس .

ترجمة الوثيقة بالملحق رقم (١٨) (*)

- يهوده مغربى « هشبويه استير » (١) .
في وقت سعيد (ملء بالبهجة)
(١) بتاريخ يوم الأحد ثامن يوم من شهر طيب .
(٢) سنة (١٥١١ م) حسب الفروق في التقويم حصل موافقة من
(٣) يهودة بريعتوب براهرون وبين العروس هكله
(٤) هشبويه (الاسيرة) المدعوة استير بنت لاب موسى
(٥) يذكر بالخير هو ابن الحاخام يعقوب يديع كحلى
(٦) المقدم وهو « فكاكها » و ... المؤخر
٥٠ ١٨٠
(٧) زينه يد العروس للعريس وكسوتها ملية
(٨) والشقة ملك العريس
(٩) والارث طبقا لشريعة التوراة

(*) عقد زواج يرجع الى سنة ٩١٧هـ / ١٥١١م كتب بالعربية اليهودية .

(١) الأسيرة . - Gottheil, Fragments from the Cairo Genizah in the Freer Collection, pp. 182, 184, 186, 188.

(١٠) أن الزوج يرث زوجته

(١١) وإن معاذ الله (لا قدر الله) يموت الزوج ويترك أبناء منها

(١٢) لا تطول من الكتوفاه الا مائة مريحه فقط

(١٣) وما سوف يبقى يكون للأبناء وإن طلق سوف تأخذ

(١٤) المائة وثمانين الكتوفاه لها كاملة

(١٥) وتم الزفاف في يوم الجمعة ثالث

(١٦) عشر يوم من شهر تاريخه والكتوفاه

(١٧) أخذها (الحاشر) شموئيل كرا بليس ليوصلها

(١٨) لأهل العروس الشاهد الثاني راب ناثن

ليحي سقالين قمر

الوجه الاول من الصفحة

فضة	ذهب	
(١٧)	٤	(١) كامليه حمرة
(٥)	٣	(٢) قميص حرير
(٤)	١	(٣) تفصيله بلدى
(٢٤)		(٤) كاس ١١ ذراع
(٢١)		(٥) منديل بلدى
(٢٤)		(٦) شدين شعر
(٢٥)		(٧) بخنق شامى حريرى
(٧)		(٨) شعرية
(٦)		(٩) مئزر
(٥)		(١٠) منشفة
(٤١)		(١١) نصف منديل
(٢)	٤	(١٢) كامليه سكندرى
(٤٣)		(١٣) بخنق هرمزى اخضر
(٣٨)		(١٤) بخنق ازرق
(٢٨)		(١٥) اربع اذرع هرمزى اصفر
(٣)		(١٦) نصف ذراع هرمزى اسود
(١٠)		(١٧) منديل بلدى
(١٢)		(١٨) نقاب بلدى
(٧١)		(١٩) شد اصفر
(٢٤)		(٢٠) خرقه هرمزى
(٥١)		(٢١) قبقاب
(٢)		(٢٢) عصايب واقراص ورق
(٧)		(٢٣) مركوب

- الوجه الثاني من الصفحة
فضة
- (١) حلاو وغيرها
- (٢) ما ورد وجاوى وزبده
- (٣) زوجا زنجين اساور فضة
- (٤) خاتمين ذهب
- (٥) خاتمين فضة
- (٦) شرفى ذهب
- (٧) جملة الحوائج فضة
- (٨) مع الاشرفى والا...
- (٩) الخواتم :
- (١٠) ٣٥ اشرفى
- (١١) ثم ان اسحق زوج أم العروس تسلم
- (١٢) جميع ما فى القائمة على سبيل الودائع
- (١٣) للعروس وانه يوصلهم للعريس يحيى فى ليلة
- (١٤) الزفاف على عيد الفصح الزم الزفاف
- (١٥) على العريس يعيش انه من يوم تاريخه الى ليلة الزفاف
- (١٦) يمون العروس
- (١٧) العريس يحيى بن نسيم فلتكن روحه فى جنة عدن بن منعم يديع
- (١٨) حنون العروس الصبيه ذات السنادس عشرة سنة
- (١٩) المدعو قمر بنت معشه وزيتة يد العروس على الزوج

(٢٠) وكسوتها عليه والشقة تحت يد العريس

(٢١) المقدم والمؤخر

٣٥ ٥٥ بيد العريس

بالقاهرة

وكان ذلك جميعه في بيت اب هديين القاضي بن سمؤال طيب
الله سراه وبحضور يوسف الكاتب السنوتمز وبعض عشر القهل بعشر
مقبوض ليلة الأحد بسابع شهر كبلو عام ١٥١١ م مع فروق بالتتويم

الشاهد الثاني

رابي ناثان

فليذكر بالخير فضل فريحه

موسى نقوب

الوجه الآخر من الصفحة
ولما تراضوا على ذلك جميعه حكّم لها من الخطبة القلعة في
ليلة الاثنين ثاني يوم من شهر طيبة سنة تاريخه
الشاهد الثاني في الخطبة التامة أيضا
رأى ناثان فليزكر بالخير
(هاشم الصفحة الثاني)
بالتاريخ ليلة الجمعة ثاني عشرين شهر كسلو عام ١٥١١ م
مع غروق التقويم .

ترجمة بقايا عقد زواج بلال الحقير (١٩٩٠) (*)

- (٤) في أرض مصر في هذا الزمان وهذه هي البائنة التي أعطيتها لها في بيت أبيها شملا ذهب ولولي بـ ٦٠ ديناراً .
- (٥) دناتير خاتم ذهب بقص غيروز باثني دينار وخاتم ذهب به فص عقيق
- (٦) بخمسة دناتير ، سلسلة عقيق بمع ذهب وجواهر عيناين ، زوج سلاسل لولي مذهبه وعقيق أربعة دناتير .
- (٧) عقيق بعشرة دناتير ، خمسة أزواج ، حلق ... بنسبة دناتير ، حلق بمائة دينار واحد
- (٨) بغطاء وعقود وملعة ووزن ذلك بمائة درهم ... عشرين ديناراً حد عنبر
- (٩) بحليه خمسة دناتير ، حلق بمائة دينار بحليه خمسة دناتير ، غوطه عمامه دينار ، حد قسيحة خمسة)
- (١٠) أربعة دناتير قسيحة ، قسيحة بتدق أربعة دناتير ، قسيحة بتدق أيضا أربعة دناتير

(*) بقايا عقد زواج كتب بالعبرية اليهودية يرجع بأنه يرجع الى النصف

الآخر من القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي ، عن الدكتور
History of the Jews, III, Fragments from the Cairo Geniza,
pp. 72, 73.

الفهرس

الموضوع الصفحة

تقديم	٥
المقدمة	٧
بيان المختصرات	٣٥

مدخل

اليهود في مصر الإسلامية

قبل عصر المماليك	٢٧
------------------	----

الباب الأول

مكانة اليهود في الدولة المملوكية	٦٥
----------------------------------	----

الفصل الأول : علاقة اليهود بالطبقة الحاكمة في مصر الإسلامية

الفصل الثاني : اليهود والوظائف المؤثرة في عصر سلاطين المماليك

الفصل الثالث : مدى التزام اليهود بالشروط العمرانية في مصر الإسلامية وموقف الدولة منها

الباب الثانى

- أحوال اليهود الاقتصادية ١٦٥
- الفصل الأول : حرف وصناعات اليهود فى العصر المملوكى ١٦٧
- الفصل الثانى : النشاط التجارى لليهود فى العصر المملوكى ١٨٧

الباب الثالث

- البنية الداخلية لجماعات اليهود
- فى العصر المملوكى ٢١٥
- الفصل الأول : التقسيم الطائفى الدينى ٢١٧
- الفصل الثانى : الزعامة الدينية والقضاء اليهودى فى عصر
- سلاطين المماليك ٢٦٥

الباب الرابع

- الأوضاع الاجتماعية لليهود
- فى العصر المملوكى ٢٩٧
- الفصل الأول : الأسيرة اليهودية فى العصر المملوكى . ٢٩٩
- الفصل الثانى : الأعياد والمواسم والاحتفالات . . . ٣٦٧
- الخاتمة ٣٩٩
- الملاحق ٤٠٧

صناديق في هذه السلسلة :

- ١ - مصطفى كامل في محكمة التاريخ ،
د . عبد العظيم رمضان ، ط ١ ، ١٩٨٧ ، ط ٢ ، ١٩٩٤
- ٢ - علي ماهر ،
رشوان محمود جاب الله ، ١٩٨٧
- ٣ - ثورة يوليو والطبقة العاملة :
عبد النعلاّم عبد الحليم عامر ، ١٩٨٧
- ٤ - التيارات الفكرية في مصر المعاصرة ،
د . محمد نعيان جلال ، ١٩٨٧
- ٥ - مخارات أوروبا على الشواطئ المصرية في المنصور الوسطى ،
علية عبد السميع الجنزوري ، ١٩٨٧
- ٦ - هؤلاء الرجال من مصر ، ج ١ ،
لمعي المطيع ، ١٩٨٧
- ٧ - صلاح الدين الأيوبي ،
د . عبد المنعم ماجد ، ١٩٨٧
- ٨ - رؤية الجبروتى لازمة الحياة الفكرية ،
د . علي بيركات ، ١٩٨٧
- ٩ - صفحات مطوية من تاريخ الزعيم مصطفى كامل ،
د . محمد أنيس ، ١٩٨٧
- ١٠ - توفيق دياب ملحمة الصحافة الحزبية ،
محمود فوزى ، ١٩٨٧
- ١١ - مائة شخصية مصرية وشخصية ،
شيكزى القاضي ، ١٩٨٧
- ١٢ - هدى شعراوي وعصر التنوير ،
د . نبيل راجب ، ١٩٨٨

- ١٣ - أكنوبة الاستعمار المصري للسودان : رؤية تاريخية .
د . عبد العظيم رمضان ، ط ١ ، ١٩٨٨ ، ط ٢ ، ١٩٩٤
- ١٤ - مصر في عصر الولاة ، من الفتح العربي الى قيسام الدولة الطولونية .
د . سيدة اسماعيل كاشف ، ١٩٨٨
- ١٥ - المستشرقون والتاريخ الإسلامي .
د . علي حسنى الخربوطلى ، ١٩٨٨
- ١٦ - فصول من تاريخ حركة الاصلاح الاجتماعى في مصر : دراسة عن دور الجمعية الخيرية (١٨٩٢ - ١٩٥٢) .
د . حلمى أحمد شلبى ، ١٩٨٨
- ١٧ - القضاء الشرعى فى مصر فى العصر العثمانى .
د . محمد نور فرحات ، ١٩٨٨
- ١٨ - الجوارى فى مجتمع القاهرة المملوكية .
د . على السيد محمود ، ١٩٨٨
- ١٩ - مصر القديمة وقصة توحيد القطرين .
د . أحمد محمود صابون ، ١٩٨٨
- ٢٠ - دراسات فى وثائق ثورة ١٩١٩ : المراسلات السرية بين سعد زغلول وعبد الرحمن فهمى .
د . محمد أنيس ، ط ٢ ، ١٩٨٨
- ٢١ - التصوف فى مصر أبان العصر العثمانى ج ١ .
د . توفيق الطويل ، ١٩٨٨
- ٢٢ - نظرات فى تاريخ مصر .
جمال بدوى ، ١٩٨٨
- ٢٣ - التصوف فى مصر أبان العصر العثمانى ج ٢ ، أمام التصوف فى مصر : الشعرانى .
د . توفيق الطويل ، ١٩٨٨

- ٢٤ - الصحافة الوفدية والقضايا الوطنية (١٩١٩ - ١٩٣٦) ،
د . نجوى كامل ، ١٩٨٩ .
- ٢٥ - المجتمع الاسلامى والغرب
تأليف : هاملتون جب وهارولد بويرين ، ترجمة : د . أحمد
عبد الرحيم مصطفى ، ١٩٨٩ .
- ٢٦ - تاريخ الفكر التربوى فى مصر الحديثة ،
د . سعيد اسماعيل على ، ١٩٨٩ .
- ٢٧ - فتح العرب لمصر ، ج ١ ،
تأليف : ألفريد ج . بتلر ، ترجمة : محمد فريد أبو حديد
١٩٨٩
- ٢٨ - فتح العرب لمصر ، ج ٢ ،
تأليف : ألفريد ج . بتلر ، ترجمة : محمد فريد أبو حديد
١٩٨٩
- ٢٩ - مصر فى عصر الاخشيديين ،
د . سيدة اسماعيل كاشف ، ١٩٨٩ .
- ٣٠ - الموظفون فى مصر فى عصر محمد على ،
د . حلمى أحمد شلبى ، ١٩٨٩ .
- ٣١ - خمسون شخصية مصرية وشخصية ،
شكرى القاضى ، ١٩٨٩ .
- ٣٢ - هؤلاء الرجال من مصر ، ج ٢ ،
لمعى المطيعى ، ١٩٨٩ .
- ٣٣ - مصر وقضايا الجنوب الأفريقى : نظرة على الأوضاع
الراهنة ورؤية مستقبلية ،
د . خالد محمود الكومى ، ١٩٨٩ .
- ٣٤ - تاريخ العلاقات المصرية المغربية ، منذ مطلع العصور الحديثة
حتى عام ١٩١٢ ،
د . يونان لبيب رزق ، محمد مزين ، ١٩٩٠ .

- ٣٥ - **أعلام الموسيقى المصرية عبر ١٥٠ سنة ،**
عبد الحميد ثوفيق زكى ، ١٩٩٠
- ٣٦ - **المجتمع الاسلامى والغرب ، ج ٢ ،**
تأليف : هاملتون بولين : ترجمة : د . أحمد عبد الرحيم
مصطفى ، ١٩٩٠
- ٣٧ - **الشيخ على يوسف وجريدة المؤيد : تاريخ الحركة الوطنية
فى ربع قرن ،**
د . سليمان صالح ، ١٩٩٠
- ٣٨ - **فصول من تاريخ مصر الاقتصادى والاجتماعى فى العصر
العثمانى ،**
د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم ، ١٩٩٠
- ٣٩ - **قصة احتلال محمد على لليونان (١٨٢٤ - ١٨٢٧) ،**
د . جميل عبيد ، ١٩٩٠
- ٤٠ - **الأسلحة الفاسدة ودورها فى حرب فلسطين ١٩٤٨ ،**
د . عبد المنعم الدسوقي الجيى ، ١٩٩٠
- ٤١ - **محمد فريد : الموقف والمأساة ، رؤية عصرية ،**
د . رفعت السعيد ، ١٩٩١
- ٤٢ - **تكوين مصر عبر العصور ،**
محمد شفيق غريال ، ط ٢ ، ١٩٩٠
- ٤٣ - **رحلة فى عقول مصرية ،**
ابراهيم عبد العزيز ، ١٩٩٠
- ٤٤ - **الأوقاف والحياة الاقتصادية فى مصر فى العصر العثمانى ،**
د . محمد عفيفي ، ١٩٩١
- ٤٥ - **الحروب الصليبية ، ج ١ ،**
تأليف : ولم الصورى ، ترجمة وتقديم : د . حسن
حبشى ، ١٩٩١

- ٤٦ - تاريخ العلاقات المصرية الأمريكية (١٩٣٩ - ١٩٥٧ ،
ترجمة : د . عبد الرؤوف أحمد عسرو ، ١٩٩١
- ٤٧ - تاريخ القضاء المصري الحديث ،
د . لطيفة محمد سالم ، ١٩٩١
- ٤٨ - الفلاح المصري بين العصر القبطي والعصر الاسلامي ،
د . زبيدة عطا ، ١٩٩١
- ٤٩ - العلاقات المصرية الاسرائيلية (١٩٤٨ - ١٩٧٩) ،
د . عبد العظيم رمضان ، ١٩٩٢
- ٥٠ - الصحافة المصرية والقضايا الوطنية (١٩٤٦ - ١٩٥٤) ،
د . سهر اسكندر ، ١٩٩٣
- ٥١ - تاريخ المدارس في مصر الاسلامية ،
(أبحاث الندوة التي أقامتها لجنة التاريخ والآثار بالمجلس
الأعلى للثقافة ، في ابريل ١٩٩١) - عملتها للنشر ؛
د . عبد العظيم رمضان ، ١٩٩٢
- ٥٢ - مصر في كتابات الرحالة والقناصل الفرنسيين ، في القرن
الثامن عشر ،
د . الهام محمد علي ذهني ، ١٩٩٢
- ٥٣ - أربعة مؤرخين وأربعة مؤلفات من دولة المماليك الجراكسة ،
د . محمد كمال الدين عز الدين علي ، ١٩٩٢
- ٥٤ - الأقباط في مصر في العصر العثماني ،
د . محمد عفيفي ، ١٩٩٢
- ٥٥ - الحروب الصليبية ج ٢ ،
تأليف : وليم الصوري ، ترجمة وتعليق : د . حسن
حبشي ، ١٩٩٢
- ٥٦ - المجتمع الريفي في عصر محمد علي : دراسة عن اقليم
التوفيقية ،
د . حلمي أحمد شلبي ، ١٩٩٢

٥٧. - مصر الإسلامية وأهل الذمة ،
 د . سيدة اسماعيل كاشف ، ١٩٩٢ .
- ٥٨ - أحمد حلمي سجين الحرية والصحافة ،
 د . إبراهيم عبد الله المسلمي ، ١٩٩٣ .
- ٥٩ - الرأسمالية الصناعية في مصر ، من التمهيد إلى التأميم
 (١٩٥٧ - ١٩٦١) ،
 د . عبد السلام عبد الحليم عامر ، ١٩٩٣ .
- ٦٠ - المعاصرون من رواد الموسيقى العربية ،
 عبد الحميد توفيق زكي ، ١٩٩٣ .
- ٦١ - تاريخ الاسكندرية في العصر الحديث ،
 د . عبد العظيم رمضان ، ١٩٩٣ .
- ٦٢ - هؤلاء الرجال من مصر ج ٣ ،
 لمحي المطيعي ، ١٩٩٣ .
- ٦٣ - موسوعة تاريخ مصر عبر العصور : تاريخ مصر الإسلامية ،
 تأليف : د . سيدة اسماعيل كاشف ، جمال الدين سرور ،
 وسعيد عبد الفتاح عاشور ، أعدها للنشر : د . عبد العظيم
 رمضان ، ١٩٩٣ .
- ٦٤ - مصر وحقوق الانسان ، بين الحقيقة والافتراء دراسة
 وثائقية ،
 د . محمد نعمان جلال ، ١٩٩٣ .
- ٦٥ - موقف الصحافة المصرية من الصهيونية (١٨٩٧ - ١٩١٧)
 يساهم نصار ، ١٩٩٣ .
- ٦٦ - المرأة في مصر في العصر الفاطمي ،
 د . نريمان عبد الكريم أحمد ، ١٩٩٣ .
- ٦٧ - مساعي السلام العربية الاسرائيلية : الأصول التاريخية ،
 (أبحاث الندوة التي أقامتها لجنة التاريخ والآثار بالمجلس)

الأعلى للثقافة ، بالاشتراك مع قسم التاريخ بكلية البنات
جامعة عين شمس ، في ابريل ١٩٩٣) ، أعدها للنشر :
د . عبد العظيم رمضان ، ١٩٩٣

٦٨ - الحروب الصليبية ، ج ٣ ،
تأليف : وليم الصوري ، ترجمة وتعليق : د . حسن
حبشى ، ١٩٩٣

٦٩ - نبوية موسى ودورها في الحياة المصرية (١٨٨٦ - ١٩٥١) ،
د . محمد أبو الاسعاد ، ١٩٩٤

٧٠ - أهل الائمة في الاسلام ،
تأليف : أ . س . ترتون ، ترجمة وتعليق : د . حسن حبشى ،
ط ٢ ، ١٩٩٤

٧١ - مذكرات اللورد كليرن (١٩٣٤ - ١٩٤٦) ،
اعداد : تريفور أيفانز ، ترجمة : د . عبد الرؤوف أحمد
عمرو ، ١٩٩٤

٧٢ - رؤية الرحالة المسلمين للأحوال المالية والاقتصادية لمصر
في العصر الفاطمي (٣٥٨ - ٥٦٧ هـ) ،
أمانة أحمد امام ، ١٩٩٤

٧٣ - تاريخ جامعة القاهرة ،
د . رؤوف عباس حامد ، ١٩٩٤

٧٤ - تاريخ الطب والصيدلة المصرية ، ج ١ ، في العصر الفرعوني
د . سمير يحيى الجمال ، ١٩٩٤

٧٥ - أهل الائمة في مصر ، في العصر الفاطمي الأول ،
د . سلام شافعي محمود ، ١٩٩٥

٧٦ - دور التعليم المصري في النضال الوطني (زمن الاحتلال
البريطاني) ،
د . سعيد اسماعيل علي ، ١٩٩٥

- ٧٧ : الحروب الصليبية ، ج ٤ ،
تأليف : وليم الصنورى ، ترجمة وتعليق : د . حسن حبشى ، ١٩٩٤
- ٧٨ - تاريخ الصحافة السكندرية (١٨٧٣ - ١٨٩٩) ،
نعمات أحمد عثمان ، ١٩٩٥
- ٧٩ - تاريخ الطرق الصوفية فى مصر ، فى القرن التاسع عشر ،
تأليف : فريد دى يونج ، ترجمة : عبد الحميد فهمى الجمال ، ١٩٩٥
- ٨٠ - قناسة السويس والتنافس الاستعماري الأوربي
(١٨٨٢ - ١٩٠٤) ،
د . السيد حسين جلال ، ١٩٩٥
- ٨١ - تاريخ السياسة والصحافة المصرية ، من هزيمة يونيو الى
نصر أكتوبر ،
د . رمزي ميخائيل ، ١٩٩٥
- ٨٢ - مصر فى فجر الاسلام ، من الفتح العربى الى قيام الدولة
الطولونية ،
د . سيدة اسماعيل كاشف ، ط ٢ ، ١٩٩٤
- ٨٣ - مذكراتى فى نصف قرن ، ج ١ ،
أحمد شفيق باشا ، ط ٢ ، ١٩٩٤
- ٨٤ - مذكراتى فى نصف قرن ، ج ٢ ، القسم الأول ،
أحمد شفيق باشا ، ط ٢ ، ١٩٩٥
- ٨٥ - تاريخ الاذاعة المصرية : دراسة تاريخية (١٩٣٤ - ١٩٥٢) ،
د . حلمى أحمد شلبى ، ١٩٩٥
- ٨٦ - تاريخ التجارة المصرية فى عصر الحرية الاقتصادية
(١٨٤٠ - ١٩١٤) ،
د . أحمد الشربيني ، ١٩٩٥

- ٨٧ - مذكرات اللورد تيلين ، ج ٢ ، (١٩٣٤ - ١٩٤٦) ،
اعداد : تريفور ايفانز ، ترجمة وتحقيق : د . عبد الرؤوف
أحمد عمرو ، ١٩٩٥
- ٨٨ - التذوق الموسيقى وتاريخ الموسيقى المصرية ،
عبد الحميد توفيق زكى ، ١٩٩٥
- ٨٩ - تاريخ الموانئ المصرية فى العصر العثمانى ،
د . عبد الحميد حامد سليمان ، ١٩٩٥
- ٩٠ - معاملة غير المسلمين فى الدولة الاسلامية ،
د . نريمان عبد الكريم أحمد ، ١٩٩٦
- ٩١ - تاريخ مصر الحديثة والشرق الأوسط ،
تأليف : بيتر مانسفيلد ، ترجمة : عبد الحميد فهمى
الجمال ، ١٩٩٦
- ٩٢ - الصحافة الوفدية والقضايا الوطنية (١٩١٩ - ١٩٣٦)
ج ٢ ،
نجوى كامل ، ١٩٩٦
- ٩٣ - قضايا عربية فى البرلمان المصرى (١٩٢٤ - ١٩٥٨) ،
د . نبيه بيومى عبد الله ، ١٩٩٦
- ٩٤ - الصحافة المصرية والقضايا الوطنية (١٩٤٦ - ١٩٥٤) ،
ج ٢ ،
د . سهر اسكندر ، ١٩٩٦
- ٩٥ - مصر وأفريقيا .. الجذور التاريخية الأفريقية المعاصرة ،
(أبحاث الندوة التى أقامتها لجنة التاريخ والآثار بالمجلس
الأعلى للثقافة بالاشتراك مع معهد البحوث والدراسات
الأفريقية بجامعة القاهرة)
أعدّها للنشر د . عبد العظيم رمضان

- ٩٦ - عبد الناصر والحرب العربية الباردة (١٩٥٨ - ١٩٧٠) ،
تأليف : مالكولوم كير ، ترجمة : د . عبد الرؤوف أحمد عمرو
- ٩٧ - العربان ودورهم في المجتمع المصري في النصف الأول من
القرن التاسع عشر ،
د . ايمان محمد عبد المنعم عامر
- ٩٨ - هيكل والسياسة الأسبوعية ،
د . محمد سيد محمد
- ٩٩ - تاريخ الطب والصيدلة المصرية (العصر اليوناني -
الروماني) ج ٢ ،
د . سمير يحيى الجمال
- ١٠٠ - موسوعة تاريخ مصر عبد العصور : تاريخ مصر القديمة ،
أ . د . عبد العزيز صالح ، أ . د . جمال مختار ،
أ . د . محمد ابراهيم بكر ، أ . د . ابراهيم نصحي ،
أ . د . فاروق القاضي ، أعدها للنشر : أ . د . عبد العظيم
رمضان
- ١٠١ - ثورة يوليو والحقيقة الغائبة ،
اللواء / مصطفى عبد المجيد نصير ، اللواء / عبد الحميد
كفافي ، اللواء / سعد عبد الحفيظ ، السفير / جمال منصور
- ١٠٢ - المقطم جريدة الاحتلال البريطاني في مصر ١٨٨٩ - ١٩٥٢ ،
د . تيسير أبو عرجة
- ١٠٣ - رؤية الجبرتي لبعض قضايا عصره ،
د . علي بركات
- ١٠٤ - تاريخ العمال الزراعيين في مصر (١٩١٤ - ١٩٥٢) ،
د . فاطمة علم الدين عبد الواحد

- ١٠٥ - السلطة السياسية في مصر وقضية الديمقراطية (١٨٠٥
١٩٨٧) ،
د . أحمد فارس عبد المنعم
- ١٠٦ - الشيخ علي يوسف وجريدة المؤيد : تاريخ الحركة الوطنية
في ربع قرن ، ج ٢ ،
د . سليمان صالح
- ١٠٧ - الأصولية الإسلامية في العصر الحديث ،
تأليف : دليب هيرو ، ترجمة : عبد الحميد فهمي الجمال
- ١٠٨ - مصر للمصريين ، ج ٤ ،
سليم خليل النقاش
- ١٠٩ - مصر للمصريين ، ج ٥ ،
سليم خليل النقاش
- ١١٠ - مصادر الأملاك في الدولة الإسلامية (عصر سلاطين
المماليك) ، ج ١ ،
د . البيومي اسماعيل الشربيني
- ١١١ - مصادر الأملاك في الدولة الإسلامية (عصر سلاطين
المماليك) ، ج ٢ ،
د . البيومي اسماعيل الشربيني
- ١١٢ - اسماعيل باشا صدقي ،
د . محمد محمد الجوادى
- ١١٣ - الزبير باشا ودوره في السودان (في عصر الحكم المصري) ،
د . اسماعيل عز الدين
- ١١٤ - دراسات اجتماعية في تاريخ مصر ،
أحمد رشدى صالح

- ١١٥ - مذكراتي في نصف قرن ، ج ٣ ،
أحمد شفيق باشا
- ١١٦ - أديب أسحق (عاشق الحرية) ،
علاء الدين وحيد
- ١١٧ - تاريخ القضاء في مصر العثمانية (١٥١٧ - ١٧٩٨) ،
عبد الرازق إبراهيم عيسى
- ١١٨ - النظم المالية في مصر والشام زمن سلاطين المماليك ،
د . النيومي اسماعيل
- ١١٩ - النقابات في مصر الرومانية ،
حسين محمد أحمد يوسف
- ١٢٠ - يوميات من التاريخ المصري الحديث
لويس جرجس
- ١٢١ - الجلاء ووحدة وادي النيل (١٩٤٥ - ١٩٥٤)
د . محمد عبد الحميد الحناوي
- ١٢٢ - مصر للمصريين ج ٦
سليم خليل النقاش
- ١٢٣ - السيد أحمد البدوي .
د . سعيد عبد الفتاح عاشور
- ١٢٤ - العلاقات المصرية الباكستانية في نصف قرن
د . محمد نعمان جلال
- ١٢٥ - مصر للمصريين ج ٧
سليم خليل النقاش
- ١٢٦ - مصر للمصريين ج ٨
سليم خليل النقاش

- ١٢٧ - مقدمات الوحدة المصرية السورية (١٩٤٢ - ١٩٥٨)
 إبراهيم محمد محمد إبراهيم
- ١٢٨ - معارك صحفية
 جمال بدوي
- ١٢٩ - الدين العام (وأثره في تطور الاقتصاد المصري)
 (١٨٧٦ - ١٩٤٣)
 د . يحيى محمد محمود
- ١٣٠ - تاريخ نقابات الفنانين في مصر (١٩٨٧ - ١٩٩٧)
 سمير فريد
- ١٣١ - الولايات المتحدة وثورة يوليو ١٩٥٢ (١٩٥٢ - ١٩٥٨)
 تأليف جايل ماير ، ترجمة عبد الرؤوف أحمد عمر
- ١٣٢ - دار المندوب السامي في مصر ج١ ،
 د . ماجدة محمد حمود
- ١٣٣ - دار المندوب السامي في مصر ج٢ (١٩١٤ - ١٩٢٤)
 د . ماجدة محمد حمد
- ١٣٤ - الحملة الفرنسية على مصر في ضوء مخطوط عثمانى
 مخطوطة « ضياء نامة » للدار ندلى .
 بقلم / عزت حسن أفندي الدار ندلى .
 ترجمة : جمال سعيد عبد الغنى .
- ١٣٥ - اليهود في مصر المملوكية في ضوء وثائق البعثة
 (٦٤٨ - ٩٢٣ هـ / ١٢٥٠ - ١٥١٧ م)
 د . محاسن محمد الوقاد .

هذا الكتاب ينقسم إلى أربعة أبواب يسبقها مدخل
عن اليهود في مصر الإسلامية قبل عصر المماليك، وفي
الباب الأول تناول مكانة اليهود في الدولة المملوكية.
فتناول علاقتهم بالطبقة الحاكمة، ووظائفهم في الدولة،
وتعرض لمدى التزامهم بشروط عمر بن الخطاب. أما
الباب الثاني فيتناول أحوال اليهود الاقتصادية وفيه
تحدث المؤلف عن حرف وصناعات اليهود، ونشاطهم
التجاري. أما الباب الثالث فيتناول المجتمع اليهودي
وتقسيماته الطائفية، وزعاماته الدينية. وتستكمل المؤلف
ذلك في الباب الرابع، الذي تناول فيه الحياة الأسرية
 لليهود، وأعيادهم واحتفالاتهم.

Bibliotheca Alexandrina



0658051

مطابع الهيئة

٥٠٠ قرش